

الصَّلَاةُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدِي يَا رَسُولَ اللَّهِ

ماڈل پیپر کنزالمدارس بورڈ

(نور الانوار)

کلاس = 4th year (خاصہ دوم)

سمسٹر = سیکنڈ (ششماہی ثانی)

مدرس :-

حضرت علامہ مولانا محمد آصف عطاری مدنی صاحب دامت برکاتہم العالیہ

(ناظم جامعۃ المدینہ فیضان اہل بیت ملتان)

محرر :- عبدالمنان عطاری قادری

منجانب :-

اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت

متی تل ملتان

جنتی جنتی
جنتی جنتی
جنتی جنتی
جنتی جنتی
جنتی جنتی
جنتی جنتی
جنتی جنتی
جنتی جنتی

نور کی برسات ہو
نور کی برسات ہو

ہر صحابی نبی ﷺ
ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما
عثمان و علی رضی اللہ عنہما
فاطمہ و علی رضی اللہ عنہما
حسن و حسین رضی اللہ عنہما
ابوسفیان رضی اللہ عنہ
امیر معاویہ رضی اللہ عنہ
ہر صحابیات
ہر زوجہ نبی ﷺ
مرشدی عطار پر
مرشدی کی آل پر

جامعۃ السیرۃ فی فضائل الانبیاء

متی قل ضلع ملتان

ناظم جامعہ علامہ محمد آصف مدنی صاحب

الصلوة والسلام علیک یا سیدی یا رسول اللہ

(السلام علیکم :-)

کے بعد دعا ہے کہ اللہ پاک آپ کو اور مجھ کو عالم باعمل بنائے۔
وقت بہت قلیل تھا استاد صاحب

حضرت علامہ مولانا محمد آصف عطاری مدنی دامت برکاتہم العالیہ

فی محبتوں اور شفقتوں سے ناچیز نے نور الانوار دوسری ششماہی کے نوٹس لکھنے کی سعی کی ہے۔
اللہ پاک استاد محترم کی تمامی دلی خواہشات کو پورا فرمائے۔ جنتوں کے کماحقہ پڑھایا وہ محسن عظیم ہیں
جنت کے ہم شکر گزار ہیں۔

اما بعد = یہ ماڈل پیپر کنٹرل مدارس بورڈ کے مطابق تحریر کیا گیا ہے۔ دوسری ششماہی
کے اول 40 فیصد نصاب سے MCQ'S اور شارٹ سوالات تحریر کئے گئے ہیں۔ عزیز طلباء اکرام
کے آسانی کے لئے MCQ'S کے جوابات کے لئے الگ pages کا اہتمام کیا گیا ہے۔ شارٹ سوالات
مع جوابات لکھے گئے ہیں۔ 40 فیصد سے آگے LCQ'S سوالات مع جوابات لکھے گئے ہیں۔

(الْإِنْسَانُ مِنَ الْبَشِيَانِ) جلدی جلدی لکھنے میں غلطی کا امکان موجود ہے جو پورا بھی مطلع

حضرت علامہ مولانا محمد بہو مجھے ضرور آگاہ کرے اگر کسی کو اس حقیر تحریر سے فائدہ ملے

نویسے پیر و مرشد الیاس عطاری دامت برکاتہم العالیہ، اساتذہ اکرام اور
میرے والدین کے لئے ضرور دعا کرے اللہ پاک دونوں جہانوں کی بھلائیاں نصیب کرے۔

(نوٹ صفحات: 55)

ناچیز

فقیر عبدالمنان عطاری قادری

09 فروری 2022ء

ۛ سیاہ کارہوں، بدکارہوں، عیب دارہوں منان
یہ تو عنایت ہے دوستوں کی جو مجھے اچھا سمجھتے ہیں

ادنیٰ سے التجاء :-
تمہارا پیارا بھائی دل لگا کر محنت کریں اور
اچھے نمبروں سے کامیابی حاصل کر کے اساتذہ
کا دل خوش کریں

کنز المدارس بورڈ کے عین مطابق 40 فیصد سے معروضی

نور الانوار

درست جوابات پر (✓) کا نشان لگائیں۔

- 1- صاحب نور الانوار کا ناں ہے۔
(i) علاوہ نسخ علیہ الرحمۃ (ii) علاوہ سماکی علیہ الرحمۃ (iii) ملا علی قاری علیہ الرحمۃ (iv) ملا جیون علیہ الرحمۃ
- 2- "ما يتناول افراداً مختلفة الحدود على سبيل البدل" یہ تعریف ہے۔
(i) مفسر کی (ii) حکم کی (iii) مشترک کی (iv) کوئی نہیں
- 3- لفظ "مفرد" مشترک ہے۔
(i) طہر اور حیض کے مابین (ii) نفاس اور طہر کے مابین (iii) استحاضہ اور طہر کے مابین (iv) کوئی نہیں
- 4- "التوقف فيه بشرط التأمل ليتخرج بعض وجوه العمل به" یہ حکم ہے۔
(i) حکم کا (ii) مفسر کا (iii) مشترک کا (iv) مجمل کا
- 5- مجتمع سے مراد ہے۔
(i) جمع ہوا خون (ii) جلا ہوا خون (iii) دونوں (iv) کوئی نہیں
- 6- مشترک کے لئے عموماً نہیں ہے۔
(i) عندنا (ii) عند الشافعی (iii) عند مالک (iv) عند امام حنبل
- 7- "بحبوز ان يُرَاد به المعنيان" یہ کس نے فرمایا ہے۔
(i) امام اعظم نے (ii) امام شافعی نے (iii) امام مالک نے (iv) سب نے
- 8- "ان الله وملئكته يصلون على النبي" جب صلوة کی نسبت اللہ کی طرف ہو تو مراد ہوگی
(i) رحمت (ii) معفرت (iii) عبادت (iv) تمام
- 9- جب صلوة کی نسبت قرشتوں کی طرف ہو تو
(i) استغفار مراد ہوگا (ii) ثواب مراد ہوگا (iii) دونوں (iv) کوئی نہیں
- 10- "فما تخرج من المشترك بعض وجوهه يقال الرأي" یہ تعریف ہے۔
(i) مفسر کی (ii) حکم کی (iii) مؤول کی (iv) متشابہ کی
- 11- مختلف معانی سے جب کوئی ایک معنی تاویل کے ذریعے ترجیح پائے گا تو یہ تاویل کون کرے گا۔
(i) عالم (ii) مقتی (iii) محدث (iv) مجتہد
- 12- حقی، مشکل اور مجمل کا خفاء جب دلیل قاطع سے زائل ہو جائے تو یہ برہنہ جاتے ہیں۔
(i) مشترک (ii) مؤول (iii) متشابہ (iv) حکم
- 13- "بغالب الرأي" سے کیا مراد ہے۔
(i) ظن غالب (ii) اطمینان (iii) سکون (iv) حیرن
- 14- "ظن غالب" حاصل ہوتا ہے۔
(i) خبر واحد سے (ii) قیاس سے (iii) دونوں سے (iv) تمام درست ہیں
- 15- "العمل به على احتمال الغلط" یہ کس کا حکم ہے۔
(i) مفسر کا (ii) مؤول کا (iii) حکم کا (iv) متشابہ کا
- 16- مؤول کا انکار کرنے والا نہیں کہلائے گا۔
(i) کافر (ii) یہودی (iii) عیسائی (iv) مجوسی

اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت علیہ السلام

17- "فاسم لفظاً ظهر المراد به للسامع بصيغة" یہ تعریف ہے

(i) متشابہ کی (ii) ظاہر کی (iii) نص کی (iv) حکم کی

18- ظاہر کے لئے شرط ہے کہ سامع

(i) اہل لسان میں سے (ii) اہل بیان میں سے (iii) اہل منطق میں سے (iv) نما

19- "لفظ کلاماً" کی زیادتی کرنے میں اشارہ ہے کہ یہ تقسیم

(i) مفہم سے ہے (ii) کلام سے ہے (iii) لکھ سے ہے (iv) کوئی نہیں

20- "وجوب العمل بالذی ظہر منه علی سبیل القطع والیقین" یہ حکم کس کا ہے۔

(i) مفسر کا (ii) ظاہر کا (iii) حکم کا (iv) متشابہ کا

21- ظاہر کے انتہا یہ ہے کہ یہ احتمال رکھتا ہے۔

(i) حقیقت کا (ii) مجاز کا (iii) مؤول کا (iv) کوئی نہیں

22- "فما ازاد وضوحاً علی الظاہر لمعنی من المتکلم لافی نفس الصیغة" یہ تعریف ہے۔

(i) حکم کی (ii) متشابہ کی (iii) نص کی (iv) کوئی نہیں

23- "فما ازاد اقل جاء فی القوم" یہ جملہ قوم کے آنے کے بارے میں ہے

(i) حکم (ii) مفسر (iii) نص (iv) کوئی نہیں

24- "وجوب العمل بما وضع علی احتمال التأویل" یہ حکم کس کا ہے۔

(i) حکم کا (ii) مفسر کا (iii) متشابہ کا (iv) نص کا

25- "فما ازاد وضوحاً علی النص علی وجه لا یبقی مع احتمال التأویل والتخصیص" یہ تعریف ہے۔

(i) حکم کی (ii) مفسر کی (iii) متشابہ کی (iv) کوئی نہیں

26- "وجوب العمل به علی احتمال التبع" یہ حکم کس کا ہے۔

(i) مفسر کا (ii) حکم کا (iii) متشابہ کا (iv) کوئی نہیں

27- "فما احکم المراد عن احتمال التبع والتبدیل" یہ تعریف ہے۔

(i) حکم کی (ii) مفسر کی (iii) متشابہ کی (iv) مجمل کی

28- "آیات توحید و صفات شالیں ہیں۔

(i) مفسر کی (ii) حکم کی (iii) مجمل کی (iv) کوئی نہیں

29- "وجوب العمل به من غیر احتمال" یہ حکم کس کا ہے۔

(i) حکم کا (ii) مفسر کا (iii) متشابہ کا (iv) مجمل کا

30- "واحل البیع وحرم الربوا" یہ مثال ہے۔

(i) حکم و متشابہ کی (ii) مجمل و حکم کی (iii) ظاہر و نص کی (iv) کوئی نہیں

31- "بیع" ربوا کی مثل ہے یہ کن کا اعتقاد تھا۔

(i) نصاریٰ کا (ii) کافروں کا (iii) عیسائیوں کا (iv) یہودیوں کا

32- "فَانْكُومَا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النِّسَاءِ مِثْنًا" الخ "یہ مثال ہے۔"

(i) مجمل و متشابہ کی (ii) ظاہر و نص کی (iii) محکم و مفسر کی (iv) نص و مفسر کی

33- "فَسَجِدَ الْمَلَائِكَةُ لَهُمْ أُجْمَعُونَ إِلَّا ابْلِيسَ" یہ مثال ہے۔
(i) ظاہر کی (ii) مفسر کی (iii) محکم کی (iv) متشابہ کی

34- ۱ مذکورہ آیت فرشتوں کے سجدہ کرنے میں ہے۔

(i) ظاہر (ii) نص (iii) مفسر (iv) محکم

35- ۱ مذکورہ آیت آدم کی تعلیم میں ہے۔

(i) مفسر (ii) نص (iii) محکم (iv) متشابہ

36- "قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ" یہ مثال ہے۔

(i) محکم کی (ii) مفسر کی (iii) مجمل کی (iv) متشابہ کی

37- "قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ" اس آیت میں کون سے مسائل ہیں۔

(i) احکام شرع (ii) احکام تجارت (iii) احکام زکوٰۃ (iv) احکام میراث

38- "فَسَجِدَ الْمَلَائِكَةُ" والی آیت میں ہیں۔

(i) عجائبات (ii) عزائش (iii) اخبار و قصص (iv) کچھ نہیں

39- نص اور مفسر کے مابین جب تعارض ہو جائے تو عمل کیا جائے گا

(i) مفسر پر (ii) نص پر (iii) محکم پر (iv) مجمل پر

40- مفسر اور محکم کے مابین جب تعارض ہو جائے تو عمل کیا جائے گا

(i) مفسر پر (ii) محکم پر (iii) مجمل پر (iv) متشابہ پر

41- "وَأَحِلَّ لَكُم مَّا دَرَاءَ ذَلِكُمْ أَن تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ" اس آیت میں تعارض ہے۔

(i) مفسر و محکم کے مابین (ii) ظاہر و نص کے مابین (iii) مجمل و متشابہ کے مابین

42- قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام (الْمَسْكَاةُ تَتَوَضَّأُ بِطَلِّ صَلَوةٍ) یہ حدیث مثال ہے جس میں تعارض ہے

(i) نص و مفسر کے مابین (ii) محکم و مفسر کے مابین (iii) مجمل و مفسر کے مابین

43- قولہ تعالیٰ (وَأَشْهَدُوا زَوْجِي عَدْلَ مَنكُم) اس آیت میں تعارض ہے۔

(i) مفسر و محکم کے مابین (ii) محکم و نص کے مابین (iii) مجمل و نص کے مابین

44- "فَمَا خَفِيَ مَرَادُهُ بَعَارِضَ غَيْرِ الصَّيغَةِ لَا يَنَالُ إِلَّا بِالطَّلَبِ" یہ تعریف ہے۔

(i) محکم کی (ii) مفسر کی (iii) خفی کی (iv) مجمل کی

45- (النَّظَرُ فِيهِ لِيَعْلَمَ أَن اخْتِفَاءَهُ لِمَنْزِيَةٍ أَوْ نَقْصَانِ قَيْطِطِهِ الْمُرَادِ بِهِ) یہ حکم ہے

(i) محکم کا (ii) خفی کا (iii) مجمل کا (iv) متشابہ کا

46- (السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا) الخ یہ آیت دونوں کے ہاتھ کاٹنے کے حق میں

(i) مفسر ہے (ii) محکم ہے (iii) ظاہر ہے (iv) مجمل ہے

(i) مجمل (ii) مفسر (iii) محکم (iv) حقی

48۔ سارق اور سارقہ جو سال جو ری کھرتے ہیں وہ مال کون سا ہوتا ہے

(i) مال حکومت (ii) مال مستمر (iii) مال فنی (iv) مال

49۔ ہر حال میں نیاش کس ہاتھ کاٹے جائیں گے یہ قول ہے۔

(۱) صاحبین کا (ii) شیخین کا (iii) البریلوسف وانا کشافعی (iv) اما مالک

50۔ ﴿هُوَ الدَّخِيلُ فِي أَشْجَالِهِ﴾ یہ تعریف ہے۔

(i) مجملہ کی (ii) مشکل کی (iii) حکم کی (iv) مفسر کی

51۔ "اجنبی شخص جب تمام لوگوں میں مل جائے" یہ مثال دی جاتی ہے۔

(i) محکم کی (ii) مفسر کی (iii) مشعل کی (iv) مجمل کی

52۔ مشکل کتنی نظروں کی طرف محتاج ہوتا ہے۔

2 (iv) 8 (iii) 3 (ii) 4 (i)

53۔ اعتقاد الحقیقۃ فیما حصو المراد ثم الاقبال علی الطلب والتأمل فیہ الی أن یتبین المراد (یہ علم ہے

(i) مفسر کا (ii) محکم کا (iii) مشق کا (iv) مجمل کا

54. قوله تعالى (فأتوا حرثكم أنى شئتم) اس آیت میں لکھا "ان" ہے۔

(i) مفسر (ii) محکم (iii) مشکل (iv) متشابه

55۔ "دُبر" مقام ہے۔

(i) حرث کا (ii) قرث کا (iii) دونوں درست (iv) کوئی نہیں

56. عورت سے لواطت کی حرمت قطعی ہے اس کو حلال جاننے والا کہلائے گا۔

(i) عیسائی (ii) قاسق (iii) گناہ گار (iv) کچھ نہیں

57۔ لدا املت کو کس وطن پر قیاس کیا گیا ہے جو ہمو

(i) حالت استخوانہ میں (ii) حالت حیدر میں (iii) حالت طہر میں

حرام قلعی مردوں سے لواطت کرنا ثابت ہے۔

(i) کتاب (ii) سنت (iii) اجماع (iv) ان نمائندے

59۔ قارورں کے لئے کتنی صفیتیں ہیں۔

6 (iv) 4 (iii) 2 (ii) 8 (i)

61۔ (نما از دھمت فیہ المہمانی واشتہ المراد استیاء لا یدرک بنفس العبارۃ۔۔۔۔۔ الخ
یہ تعریف ہے

(i) مفسر کی (ii) مجمل کی (iii) محکم کی (iv) متشابہ کی

61۔ ”وَحُكْمُهُ اعْتِقَادُ الْحَقِّیَّةِ فِیْمَا هُوَ الْمَرَادُ وَالتَّوَقُّفُ فِیْهِ اِلَى اَنْ یَّتَبَيَّنَ۔۔۔۔۔ الخ “
یہ حکم ہے۔

(i) مفسر کا (ii) مجمل کا (iii) محکم کا (iv) مجمل کا

62۔ ”اقیموا الصلوة واتوا الزکوة“ یہ آیت ہے۔

(i) مفسر (ii) محکم (iii) مجمل (iv) متشابہ

63۔ لغت میں ”صلوة“ کا معنی ہے۔

(i) داخل کرنا (ii) دعا (iii) استغفار (iv) مغفرت

64۔ ”حَرَّمَ الرِّبَا“ یہ بیان ہے۔

(i) مفسر کا (ii) مجمل کا (iii) محکم کا (iv) متشابہ

65۔ (صو اسم لما انقطع رجاء معرقة المراء منه ولا یرجى بدوہ اصلاً۔۔۔۔۔ یہ تعریف ہے۔

(i) محکم کی (ii) متشابہ کی (iii) مفسر کی (iv) مجمل کا

66۔ ”اعتقاد الحقیۃ قبل الاصابة“ یہ حکم ہے۔

(i) محکم کا (ii) مفسر کا (iii) متشابہ کا (iv) مجمل کا

67۔ متشابہ کا علم جانتے ہیں۔

(i) اللہ پاک (ii) رسول اللہ ﷺ (iii) بعض اولیاء (iv) تمام

68۔ ”علمائے راسخین متشابہ کی تاویل کو جانتے ہیں یہ کس کے نزدیک ہے۔

(i) امام شافعی کے (ii) عام معتزلہ کے (iii) دونوں کے (iv) تمام غلط ہیں

69۔ ”لَا اَنَّ النَّاسَ عَلٰی ضَرَبَیْنِ“ انسان کتنے قسم کے ہیں نور الانوار میں

(i) 8 (ii) 6 (iii) 5 (iv) 5

70۔ لغۃ جن کا معنی معلوم ہو لیکن اُس کی مراد اللہ پاک جانتا ہو وہ کہلاتا ہے۔

(i) آیات صفات (ii) آیات روحانیات (iii) آیات محکمات (iv) تمام

71۔ (فاسم لكل لفظ اريد به ما وضع له) یہ تعریف ہے۔

(i) حجاز کی (ii) حقیقت کی (iii) عین کی (iv) لگی کی

72۔ ”وجور ما وضع له خاصا كان او عاما“ یہ حکم ہے۔

(i) حقیقت کا (ii) حجاز کا (iii) مؤول کا (iv) متشابہ کا

73۔ (فاسم لما اريد به غير ما وضع له لمناسبة بينهما) یہ تعریف ہے۔

(i) حقیقت کی (ii) حجاز کی (iii) متشابہ کی (iv) محکم کی

74۔ شرع میں ”دعا“ سے مراد ہے۔

(i) ارکان معلوم (ii) ارکان سجدہ (iii) ارکان قعدہ (iv) ارکان قیام

اسلاک یونیورسٹی فیضان اہل بیت متی تل ضلع ملتان

75۔ عموماً کے لئے مجاز نہیں ہے یہ کس کا قول ہے۔

(i) اما اعظم کا (ii) اما شافعی کا (iii) اما مالک کا (iv) اما حنبل کا

76۔ مجاز کس کی قسم ہے۔

(i) حرف کی (ii) کلمہ کی (iii) لفظ کی (iv) کوئی نہیں

77۔ انصاف یہ ہے کہ متکلم تلفظ کرے

(i) بالمجاز مع قدرته على الحقيقة (ii) بالمفسر مع قدرته على الحقيقة (iii) بالمجمل مع قدرته على الحقيقة

78۔ "صاع" لفظ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے

(i) عام (ii) خاص (iii) دونوں (iv) کوئی نہیں

79۔ "نفس" صاع سے مراد ہے۔

(i) لکڑی کا صاع (ii) گندم سے بھرا صاع (iii) چاولوں سے بھرا صاع (iv) کوئی نہیں

80۔ لفظ لعماء کو مقدر کرتے ہیں فقط۔

(i) اما اعظم (ii) اما شافعی (iii) اما مالک (iv) اما احمد بن حنبل

81۔ حقیقت اپنے مسمیٰ سے ساقط نہیں ہوتی بر خلاف۔

(i) مجمل کے (ii) مفسر کے (iii) مجاز کے (iv) ظاہر کے

82۔ مکمل معلوم کے لئے درست ہے کہ اس پر کہا جائے کہ وہ ہے

(i) جتیا (ii) اسد (iii) لومڑ (iv) بھیریا

83۔ جب حقیقت پر عمل کرنا ممکن ہو تو ساقط ہو جاتا ہے

(i) مفسر (ii) مجمل (iii) مجاز (iv) کوئی نہیں

84۔ معنی حقیقی پر عمل کرنا ممکن ہو تو ساقط ہو جاتا ہے۔

(i) معنی حقیقی (ii) معنی مجازی (iii) معنی مرادی (iv) کوئی نہیں

85۔ مجاز مترادف نہیں ہوتا۔

(i) معنی کے (ii) حقیقت کے (iii) مجمل کے (iv) مفسر کے

86۔ عین کے کتنے اقسام ہیں۔

(i) 4 (ii) 6 (iii) 3 (iv) 8

87۔ اَنْ يَخْلِفَ عَلَى فِعْلٍ مَّا ضَرَّكَ اَزْبَانًا اَنْهَ حَقٌّ یہ تعریف ہے۔

(i) عین لغو (ii) عین مخفوس (iii) عین متعقدہ (iv) کوئی نہیں

88۔ اَنْ يَخْلِفَ عَلَى فِعْلٍ مَّا ضَرَّكَ اَزْبَانًا اَنْهَ حَقٌّ یہ تعریف ہے

(i) عین متعقدہ (ii) عین لغو (iii) عین مخفوس (iv) کوئی نہیں

اسلاک یونیورسٹی فیضان اہل بیت متی تل ضلع ملتان

89 (أَنْ يُخْلِفَ عَلَى فِعْلٍ آتٍ) یہ تعریف ہے۔

(i) یحییٰ لعنہ (ii) یحییٰ عنقوس (iii) یحییٰ منعقدہ (iv) کوئی نہیں

90 اگر یحییٰ منعقدہ میں بندہ حائض ہو جائے تو بالاتفاق کیا واجب ہو گا۔

(i) گناہ و کفارہ (ii) گناہ و دیت (iii) گناہ و مال (iv) کچھ نہیں

91 "وَلَا تُنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ" اس آیت کو کس چیز پر محمول کریں گے؟

(i) وطن پر (ii) عقد پر (iii) دیت پر (iv) مال پر

92 نكاح میں اصل کیا ہے؟

(i) ولیمہ کرنا (ii) سنت پر عمل (iii) ملانا (iv) تمنا

93 اما شافعی نے نكاح کو کس معنی پر محمول کیا ہے۔

(i) متقابل (ii) متعارف (iii) دونوں (iv) کوئی نہیں

94 (فَلَا يَشْتَرِي حُرْمَةُ الْمَصَاهِرِ بِالزَّيْنَةِ) یہ کس کے نزدیک ہے۔

(i) امام اعظم کے (ii) امام شافعی کے (iii) امام مالک کے (iv) امام کے

95 حقیقت اور عیاز کا جمع ہوتا کیا ہے؟

(i) درست (ii) محال (iii) اچھا (iv) کوئی نہیں

96 جب حقیقت و عیاز کو جمع کرنا ممکن ہو تو جمع کریں گے یہ کس کا قول ہے۔

(i) امام مالک کا (ii) امام اعظم کا (iii) امام شافعی کا (iv) امام محمد کا

97 جب حقیقت اور عیاز دونوں مستقل طور پر مراد ہوں تو یہ مراد ہوتا کس کے نزدیک ناجائز ہے۔

(i) امام شافعی کے (ii) امام اعظم (عندنا) (iii) امام مالک (iv) امام

98 مصنف علیہ الرحمۃ کے نزدیک لفظ واحد کو حقیقت و عیاز کے طریقے پر استعمال کرنا کیا ہے۔

(i) درست (ii) محال (iii) ناجائز (iv) مکروہ

99 وصیت کس کے لئے ہوتی ہے۔

(i) سارق کے لئے (ii) موالی کے لئے (iii) رشتہ داروں کے لئے (iv) تمام

100 اگر مرتے والے آقا کے لئے معتق واحد ہو تو وہ کتنے مال کا مستحق ہو گا۔

(i) مکمل (ii) نصف (iii) چوتھائی (iv) تیسرا

101 اگر مرد اپنے موال کے لئے وصیت کرے مرد کے لئے دو معتق ہوں تو وصیت

(i) جائز ہوگی (ii) باطل ہو جائے گی (iii) مکروہ ہوگی (iv) حرام ہوگی

102 وصیت کتنے مردوں پر نافذ ہوتی ہے۔

(i) 4 (ii) 2 (iii) 6 (iv) 3

103 غیر خمر لاحق ہوگی۔

(i) سب کے ساتھ (ii) امرد کے ساتھ (iii) خمر کے ساتھ (iv) ناشیائی کے ساتھ

104 شراب کی حد واجب ہو جائے گی

(i) ایک قطرہ پر (ii) دو گلاس پر (iii) سپٹ بھر کر پیتے سے (iv) تمام

105 (هُوَ الْيَمْنُ مِنَ الْمَاءِ الْعَيْنِ إِذَا غُلِيَ وَاشْتَدَّ) شراب کس چیز سے بنتی ہے؟

(i) سب (ii) امرد (iii) النور (iv) مالک

اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت متی تل ضلع ملتان

(i) کھجور (ii) گندم (iii) سرکہ (iv) تمام

107 کھجور، سرکہ، گندم بھی خمر ہیں یہ کس کے نزدیک ہے۔

(i) امام شافعی کے (ii) امام اعظم کے (iii) امام مالک کے (iv) تمام

108 لفظ "ابن" حجاز میں ہوگا۔

(i) ابن الاین (ii) ابن عربی (iii) ابن زبیر (iv) ابن مالک

109 (أولاً مستم النساء)۔۔۔ الخ والی آیت میں کس چیز کا الادہ نہیں کر سکتے۔

(i) مس بالید (ii) مس بالأنف (iii) مس بالوجه (iv) تمام

110 ↑ مذکورہ آیت میں "مس" کا مجازی معنی کیا ہے۔

(i) چھوتا (ii) حجام (iii) دیکھنا (iv) تمام

111 (أولاً مستم النساء)۔۔۔ اس آیت میں چھوٹا اور حجام دونوں معنی مراد ہیں یہ کس کے نزدیک ہے۔

(i) امام اعظم کے (ii) امام شافعی کے (iii) امام مالک کے (iv) تمام

112 عورت کو چھوٹا تو ناقص میں سے ہے یہ کس نے فرمایا؟

(i) امام شافعی نے (ii) امام مالک نے (iii) امام اعظم کے (iv) امام احمد بن حنبل کے

113 (إذا اشترى المكاتب أياه يبيعه مكاتباً عليه) خریدنے کے بعد بیٹے پر مکاتب بنے گا

(i) چچا (ii) ابو (iii) بھائی (iv) تمام

114 (إذا حلف شخص لا يصنع قدمه في دار فلان) وضع قدم کی حقیقت کیا ہے کہ قدم رکھنے والا ہو

(i) تنگے پاؤں (ii) جوتے پہن کر (iii) دونوں (iv) کوئی نہیں

115 وضع قدم کا مجازی معنی کیا ہے؟

(i) جوتے پہن کر (ii) سواری پر (iii) دونوں (iv) کوئی نہیں

116 دار کی حقیقت ہے۔

(i) بطریق الملک (ii) بطریق العاریۃ (iii) بطریق اجارہ (iv) تمام

117 دار کا مجازی معنی ہے۔

(i) بطریق اجارہ (ii) بطریق العاریۃ (iii) دونوں (iv) کوئی نہیں

118 (لا يصنع) کا مجازی معنی ہوگا۔

(i) لا یدخل (ii) لا یقوم (iii) لا یجلس (iv) کوئی نہیں

119 (إذا حلف عیدی حراً یوم یقدم فلان) یوم کی حقیقت ہے۔

(i) دن میں (ii) رات میں (iii) دونوں (iv) کوئی نہیں

120 یوم کا مجازی معنی ہے۔

(i) رات میں (ii) دن میں (iii) دوپہر میں (iv) کوئی نہیں

اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت متی تل ضلع ملتان

(i) دن (ii) وقتے (iii) لمحہ (iv) گھنٹہ

122۔ (فقیل اذا كان الفعل ممتداً بزمانه) جب فعل ممتد ہو تو اس سے مراد ہوگا۔

(i) دن (ii) وقتے (iii) سٹا (iv) دوپہر

123۔ جب مضاف الیہ اور عامل دونوں ممتد ہوں جیسے (امربک بیدربک یوم بربک زید) یہاں یوم سے کیا مراد ہے۔

(i) دن (ii) رات (iii) دوپہر (iv) صبح

124۔ جب مضاف الیہ اور عامل دونوں غیر ممتد ہوں جیسے (عیدی صبح یوم یوم فلان) یہاں یوم سے کیا مراد ہے۔

(i) وقتے (ii) دن (iii) رات (iv) صبح

125۔ اگر مضاف الیہ اور عامل دونوں میں سے کوئی ایک ممتد ہو دوسرا غیر ممتد ہوں تو کیا معتبر ہوگا؟

(i) معمول (ii) عامل (iii) فاعل (iv) مفعول

126۔ نذر اور یحییٰ میں سے کس کا معنی حقیقی ہے۔

(i) نذر کا (ii) یحییٰ کا (iii) دونوں کا (iv) کوئی نہیں

127۔ اگر کوئی یحییٰ کی نیت کرے ساتھ میں نذر کی نفی کر دے تو بالاتفاق وہ ہوگی

(i) نذر (ii) یحییٰ (iii) دونوں (iv) کوئی نہیں

128۔ طریق الاستعارہ سے کیا مراد ہے؟

(i) اتصال بین الشیئین (ii) الاتصال بین الحقیقت (iii) الاتصال بین المجاز

129۔ اصولی استعارہ سے کیا مراد لیتے ہیں۔

(i) حقیقت (ii) مجاز (iii) دونوں (iv) کچھ نہیں

130۔ اگر مجاز میں تشبیہ کا علاقہ موجود ہو تو اسے کہتے ہیں۔

(i) استعارہ (ii) تشبیہ (iii) متشابہ (iv) مجمل

131۔ "اذا الرجل الشجاع والهيكل المعلوم لاهما متشاركان في معنى لازم مشهور" یہ مثال ہے

(i) اتصال حقیقی کی (ii) اتصال معنوی کی (iii) اتصال صوری کی (iv) اتصال لفظی کی

132۔ مرد کو اسد اس لئے نہیں کہتے کہ اسد

(i) حیوان ہے (ii) درندہ ہے (iii) جانور ہے (iv) تمام

133۔ مسبب متصل ہوتا ہے

(i) سبب کے ساتھ (ii) تقدیر کے ساتھ (iii) مرکب کے ساتھ (iv) نما کے ساتھ

134۔ علت کے ساتھ حکم کا اتصال ہوتا ہے۔

(i) کا اتصال الملک بالشراء (ii) کا اتصال الذهب بالشراء (iii) کا اتصال الاشیاء بالشراء

135۔ استعارہ کے اندر اصل کیا ہے کہ ذکر کیا جائے۔

(i) المفتقر الیہ (ii) المجتبى الیہ (iii) المتصل الیہ (iv) کوئی نہیں

اسلاک یونیورسٹی فیضان اہل بیت مہی تل ضلع ملتان

136- ملک متعہ متصل ہوتا ہے۔

(i) ملک رقبہ کے ساتھ (ii) ملک زوج (iii) ملک عامۃ لاساۃ (iv) کسی کے ساتھ نہیں

137- مصنف علیہ الرحمۃ نے اتصال کی بعض انواع کو ذکر کیا تاکہ فرق واضح ہو جائے۔

(i) علت اور سبب کے مابین (ii) حکم اور سبب کے مابین (iii) حرمت و سبب کے مابین

138- اتصال صوری کی کتنی قسمیں ہیں۔

(i) 4 (ii) 5 (iii) 6 (iv) 8

139- شراء کی اصل کیلئے اجتماع الفل کی شرط نہ ہو

(i) ملک میں (ii) آزادی میں (iii) عرف میں (iv) کوئی نہیں

140- وصف حاضر میں لغو ہوتا ہے اور غائب میں

(i) جائز ہوتا ہے (ii) معتبر ہوتا ہے (iii) گھٹیا ہوتا ہے (iv) اچھا ہوتا ہے

141- (کسی نے اپنی لونڈی سے کہا "تو آزاد ہے") اس قول سے زائل ہو جائے گی

(i) ملک متعہ (ii) ملک رقبہ (iii) ملک مال (iv) کچھ نہیں

142- لونڈی آزاد کرنے کے سبب ملک رقبہ (و متعہ زائل ہوئی اب دوبارہ وطی حلال ہیں مگر

(i) نکاح سے (ii) رجوع سے (iii) تکلم سے (iv) تمام

143- کسی نے کہا "میں نے یہ لونڈی خریدی تو ملک رقبہ ثابت ہو جائے گی اس کے واسطے ثابت ہوگی

(i) ملک رقبہ (ii) ملک متعہ (iii) ملک زوج (iv) تمام

144- (یحیوز استعارة العتاق للطلاق وبالعکس) یہ کس کا قول ہے۔

(i) امام رازی کا (ii) امام شافعی کا (iii) امام مالک کا (iv) امام احمد کا

145- (الطَّلَاقُ مَوْضُوعٌ لِرَفْعِ الْقَيْدِ وَالْعِتَاقُ مَوْضُوعٌ لِإِثْبَاتِ الْقُوَّةِ) یہ کس کے نزدیک ہے

(i) امام شافعی کے (ii) امام رازی کے (iii) ہمارے نزدیک (iv) امام مالک کے

146- آزادی ملک متعہ کے زائل ہونے کا سبب ہے وہ آزادی جو حاصل ہوتی ہے۔

(i) ملک متعہ سے (ii) ملک میں سے (iii) ملک رقبہ سے (iv) کچھ نہیں

147- جب حقیقت متعذر ہو یا مہجور ہو تو پھر جائز لگے۔

(i) مجاز کی طرف (ii) حقیقت کی طرف (iii) مفسر کی طرف (iv) تمام

148- "مَا لَا يُمَكِّنُ الْوُصُولُ إِلَيْهِ إِلَّا بِمُشَقَّةٍ" یہ تعریف ہے۔

(i) حقیقت متعذرہ کی (ii) حقیقت مہجورہ کی (iii) حقیقت مستعملہ کی (iv) تمام

149- "مَا يُمَكِّنُ وَصُولُهُ إِلَّا أَنَّ النَّاسَ تَرَكُوهُ" یہ تعریف ہے۔

(i) حقیقت مہجورہ کی (ii) حقیقت متعذرہ کی (iii) حقیقت مستعملہ کی

150- (إِذَا حَلَفَ (أَيَّامًا) مِنْ هَذِهِ الْخَلَّةِ) یہ مثال ہے۔

(i) حقیقت مہجورہ کی (ii) حقیقت مستعملہ کی (iii) حقیقت متعذرہ کی

اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت متی تل ضلع ملتان

151- عین خلع کھانا تو متعذر ہے لہذا خلع سے مجازی معنی مراد ہوگا۔

(i) اُس کے پتے (ii) اُس کے پھل (iii) اُس کی شاخیں (iv) اُس کی جڑیں

152- اگر کوئی عین خلع کو کھائے تو کیا حکم ہوگا۔

(i) حانت ہو جائے گا (ii) حانت نہیں ہوگا (iii) گناہ گار ہوگا (iv) کچھ نہیں

153- جب نفی قسم پر داخل ہو تو وہ ہوتی ہے۔

(i) منع کرنے کے لئے (ii) درست کرنے کے لئے (iii) حکم واجب کرنے کے لئے

154- (لا یضیع قدمہ فی دار فلان) یہ مثال ہے۔

(i) متعذرہ کی (ii) مستعملہ کی (iii) مہجورہ کی (iv) نماگ

155- وضع قدم سے عرفاً کیا مراد ہوتا ہے۔

(i) داخل ہونا (ii) تنگے پاؤں (iii) جوئے پہن کر (iv) تمام

156- اگر کوئی بغیر داخل ہوئے قدم رکھے تو

(i) حانت ہوگا (ii) حانت نہ ہوگا (iii) گناہ گار ہوگا (iv) کچھ نہیں

157- اگر کوئی ایک آدمی کو وکیل بنائے کہ وہ عند قاضی مدعی سے جھگڑا کرے تو اس کو پھر اجائے گا۔

(i) مطلق جواب کی طرف (ii) مطلق کلام کی طرف (iii) مطلق الفاظ کی طرف

158- شرعی طور پر خصوصۃ کا حکم ہے۔

(i) مکروہ (ii) حرام (iii) مباح (iv) تمام

159- (فَلَوْ أَقْرَأَ الْوَكِيلُ عَلَى مُؤَلَّهِ جَاذُ) کس کے نزدیک جائز ہے۔

(i) امام شافعی کے (ii) امام زفر کے (iii) امام اعظم کے (iv) تمام کے

160- (اِذَا حَلَفَ لَا يَكْلِمُ هَذَا الصَّبِيَّ) اس قسم کو کون کسے زمانے کے ساتھ مقید نہیں کر سکتے۔

(i) بچپن کے (ii) جوانی کے (iii) بڑھاپے کے (iv) کچھ نہیں

161- بچے سے دوری اختیار کرنا ہے۔

(i) مہجور شرعی ہے (ii) مہجور عرفی ہے (iii) متعذر ہے (iv) کچھ نہیں ہے

162- "حقیقت مستعمل ہو مجاز متعارف ہو تو یہ اولیٰ ہے" کس کے نزدیک

(i) امام شافعی کے (ii) امام مالک کے (iii) امام اعظم کے (iv) امام ابو یوسف کے

163- حقیقت مستعمل ہو مجاز متعارف ہو تو عندھما کی اولیٰ ہے۔

(i) حقیقت (ii) مجاز (iii) دونوں (iv) کچھ نہیں

164- (اِذَا حَلَفَ لَا يَأْكُلُ مِنْ هَذِهِ الْخَنَظِيرِ) اس قسم کی حقیقت کیا ہے۔

(i) عین حظۃ کھانا (ii) آٹا کھانا (iii) روٹی کھانا (iv) سب کو کھانا

165- "عین حظۃ کو کھانے سے بندہ حانت نہ ہوگا" یہ کس کے نزدیک ہے۔

(i) عند امام اعظم (ii) عند الشافعی (iii) صاحبین (iv) تمام

اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت متی تل ضلع ملتان

166- (البشریب من هذا الفرات) پینے کی حقیقت ہے۔

(i) بطریق الکرم (ii) بطریق الید (iii) بطریق الإناء (iv) نما

167- حجاز حقیقت کا خلیفہ ہے تعلیم میں یہ کس کے نزدیک ہے۔

(i) امام اعظم کے (ii) امام شافعی کے (iii) امام احمد کے (iv) نما کے

168- حجاز حقیقت کا خلیفہ ہے حکم میں یہ کس کے نزدیک ہے۔

(i) امام اعظم کے (ii) صاحبین کے (iii) امام شافعی کے (iv) امام مالک کے

169- آقا اپنے غلام سے کہے: "میں نے تجھے آزاد کیا اس سے پہلے کہ تو پیدا کیا جائے"۔ یہ کلام

(i) درست ہے (ii) باطل ہے (iii) ناجائز ہے (iv) نما

170- اگر ایسی عورت ہے جس کا نسب معروف ہے بندہ کہے اپنی عورت سے یہ میری بیٹی ہے

تو (i) حرمت واقع ہوگی (ii) حرمت واقع نہ ہوگی (iii) دونوں

171- حجاز پر عمل کرنے اور حقیقت کو ترک کرنے کے کتنے تراثن ہیں تعداد لکھیں۔

(i) 4 (ii) 6 (iii) 5 (iv) 2

172- "صلوۃ" کا لغوی معنی ہے۔

(i) دعا (ii) رحمت (iii) عبادت (iv) نماز

173- "حج" کا لغوی معنی ہے۔

(i) قصد کرنا (ii) دعا مانگنا (iii) سفر کرنا (iv) نیت کرنا

174- جب بیدہ قسم کھائے میں گوشت ہیں کھاؤں گا تو کس کا گوشت شامل نہ ہوگی۔

(i) بکری (ii) گائے (iii) مچھلی (iv) برن

175- (کل مملوک لی حر) کون سا غلام شامل نہ ہوگا۔

(i) مکاتب (ii) مملوک (iii) آزاد (iv) کچھ نہیں

176- التیأ سے مراد ہے۔

(i) شدت (ii) کمزوری (iii) تندرستی (iv) نما

177- خون کس جانور میں نہیں ہوتا۔

(i) مچھلی میں (ii) بکری میں (iii) گائے میں (iv) نما

178- یحییٰ قور سے مراد ہے۔

(i) قارت القدر (ii) قارت الوزن (iii) دونوں (iv) کچھ نہیں

179- مرد نے عورت سے کہا: "اگر تو گھر سے نکلی تو مجھے طلاق وہ عورت بھری رہی مرد کا غصہ ٹھنڈا ہو گیا اب

وہ گھر سے نکلی تو کیا حکم ہے۔

(i) طلاق ہوگی (ii) طلاق نہ ہوگی (iii) گناہ گار ہوگی (iv) کچھ نہ ہوگا۔

اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت متی تل ضلع ملتان

180- "تعذیة" سے مراد وہ کھانا جس کی طرف

(i) مدعو کیا گیا ہو (ii) بلایا گیا ہو (iii) کھلایا گیا ہو (iv) کچھ نہیں

181- (انما الاعمال بالنیات) نیت کا حقیقی معنی ہے کہ اعمال جو ارجح نہیں ہوتے مگر

(i) نیت کے ساتھ (ii) ثواب کے ساتھ (iii) اعمال کے ساتھ (iv) تمام

182- دنیا میں اعمال کے جائز ہونے کا دار و مدار ہے۔

(i) ثواب پر (ii) نیت پر (iii) یقین پر (iv) تمام

183- (وضو میں نیت فرض ہے) یہ کس کے نزدیک ہے۔

(i) امام شافعی کے (ii) امام مالک کے (iii) امام اعظم کے (iv) تمام کے

184- وہ حرمت جس کی اضافت عین کی طرف کی جائے اُس کو محمول کیا جائے گا۔

(i) حجاز پر (ii) حقیقت پر (iii) مفسر پر (iv) مجمل پر

185- حرمت کی کتنی قسمیں ہیں۔

(i) 6 (ii) 8 (iii) 9 (iv) 5

ضروری نوٹ:- عزیز طلباء اکرام کے آسانی کے لئے معروفی سوالات کے آخر میں تین صفحات پر جوابات تحریر کر دیئے گئے ہیں تاکہ یاد کرنے میں آسانی ہو۔ (وما توفیق الا للہ)

مجل کا	61	ظاہر و نص کے مابین	41	مجاز کا	21	ملا جیون علیہ الرحمۃ	1
مجل	62	نص و مفسر کے مابین	42	نص کی	22	مشرک کی	2
دعا	63	مفسر و محکم کے مابین	43	نص	23	طہر اور حیض کے مابین	3
مجل کا	64	خفی کی	44	نص کا	24	مشرک کا	4
متشابه کی	65	خفی کا	45	مفسر کی	25	جمع ہوا خون	5
متشابه کا	66	ظاہر ہے	46	مفسر کا	26	عدنا	6
تمام	67	خفی	47	محکم کی	27	اما شافعی نے	7
دونوں کے	68	مال محترم	48	محکم کی	28	رحمت	8
2	69	ابو یوسف و اما شافعی	49	محکم کا	29	استحقاق ارادہ کا	9
آیات صفات	70	مشکل کی	50	ظاہر و نص کی	30	مؤول کی	10
حقیقت کی	71	مشکل کی	51	کافروں کا	31	مجتہد	11
حقیقت کا	72	2	52	ظاہر و نص کی	32	مؤول	12
مجاز کی	73	مشکل کا	53	مفسر کی	33	ظن غالب	13
ارکان معلوم	74	مشکل	54	ظاہر	34	تمام درست ہیں	14
اما شافعی کا	75	قرش کا	55	نص	35	مؤول کا	15
لفظ کی	76	گناہ گار	56	مفسر کی	36	کافر	16
بالمجاز مع قدرۃ الحقیقۃ علیہ	77	حالت حیض میں	57	احکام شرع	37	ظاہر کی	17
عام	78	ان تمام سے	58	اخبار و قصص	38	اصل لسان میں سے	18
لکڑی کا صاع	79	2	59	مفسر پر	39	کلا سے ہے	19
اما شافعی	80	مجل کی	60	محکم پر	40	ظاہر کا	20

Answer Sheet

81	مجاز کے	102	3	123	دن	144	امام شافعی کا
82	اسد	103	خمر کے ساتھ	124	وقت	145	ہمارے نزدیک
83	مجاز	104	ایک نظر پر	125	عامل	146	ملک میں سے
84	معنی مجازی	105	انگور	126	نذر کا	147	مجاز کی طرف
85	حقیقت کے	106	تمام	127	یکسین	148	حقیقت متعذرہ کی
86	3	107	امام شافعی کے	128	اتصال بین الشیخین	149	حقیقت مہجورہ کی
87	یکسین لغو	108	ابن الابین	129	مجاز	150	حقیقت متعذرہ کی
88	یکسین مقسوس	109	مس بالید	130	استعارہ	151	اُس کے پھل
89	یکسین متعذرہ	110	جماع	131	اتصال معنوی کی	152	حادث نہیں ہوگا
90	گناہ و کفارہ	111	امام شافعی کے	132	حیوان ہے	153	منع کرنے کے لئے
91	وطی پر	112	امام شافعی نے	133	سبب کے ساتھ	154	مہجورہ کی
92	ملانا	113	الو	134	کا اتصال الملك بالشراء	155	داخل ہونا
93	متعارف	114	تنگے پاؤں	135	المفتقر الیہ	156	حادث نہ ہوگا
94	امام شافعی کے	115	دونوں	136	ملک رقبہ کے ساتھ	157	مطلق جواب کی طرف
95	محال	116	بطریق الملك	137	علت اور سبب کے مابین	158	حرام
96	امام شافعی کا	117	دونوں	138	2	159	امام اعظم کے
97	امام اعظم	118	لا یدخل	139	ملک میں	160	بچپن کے
98	محال	119	دن میں	140	معتبر ہوتا ہے	161	مہجور شرعی
99	موالی کے لئے	120	رات میں	141	ملک رقبہ	162	امام اعظم کے
100	نصف	121	وقت	142	نکاح سے	163	مجاز
101	باطل ہو جائے گی	122	دن	143	ملک متعہ	164	عین صلتہ کھانا

اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت متی تل ضلع ملتان

Answer Sheet

شدت	176	عند امام اعظم علیہ الرحمۃ	165
مچھلی میں	177	بطریق الکرم	166
فارس القدر	178	امام اعظم کے	167
طلاق نہ ہوگی	179	صاحبین کے	168
مدعو کیا گیا ہو	180	باطل ہے۔	169
نیت کے ساتھ	181	حرم واقع نہ ہوگی	170
نیت پر	182	5	171
امام شافعی کے	183	دعا	172
حقیقت پر	184	قصد کرنا	173
2	185	مچھلی	174
		مکاتیب	175

۱۔ معروف نمبر 75 غلط لکھی گئی ہے اسے درست فرمائیے۔ (حجاز کے لئے عموم ہیں ہے یہ کس کا قول ہے)

۲۔ معروف نمبر 165 درست فرمائیے۔ (عین حنظلہ کو کھاتے سے بدنہ حالت ہو گا یہ کس کے نزدیک ہے)

اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت متی تل ضلع ملتان

Short Question

فصل = المشترك سے اقسام سنت سے پہلے تک 40% سے مختصر سوالات مع جوابات

1- نور الانوار کس مصنف کے تصنیف ہے؟

ج:۔ "نور الانوار" حضرت مولانا شیخ احمد المعروف ملا جیون علیہ الرحمۃ کی تصنیف ہے۔

2- مشترک کی تعریف کریں؟

ج:۔ (المشترک فما یتناول افراداً مختلفة الحدود علی سبیل البدل)
"مشترک وہ ہے جو ایسے افراد کو شامل ہوتا ہے جن کی حدود مختلف ہوتی ہیں بدل کے طریقے پر۔"

3- مشترک کی تعریف کے جنس و فصول لکھیں؟

ج:۔ افراد = کی قید سے خاص خارج ہو گیا کیوں کہ وہ افراد کو شامل نہیں ہوتا۔
مختلفۃ الحدود = اس قید سے عام خارج ہو گیا۔

علی سبیل البدل = یہ واقعہ کا بیان ہے یہ بھی کہا گیا ہے کہ شے کے لفظ سے احراز ہے۔

4- مشترک کا حکم تحریر کریں؟

ج:۔ (التَّوَقُّفُ فِيهِ لِبَشَرِ التَّأْتِلِ لِيَتَرَجَّحَ بَعْضُ وَجُودِهِ لِلْعَمَلِ بِهِ)
"عتور و فکر کی شرط کے ساتھ توقف کرنا تاکہ اس پر عمل کے ذریعے بعض وجود ترجیح پا جائیں۔"

5- مشترک کے کوئی مثال تحریر کریں؟

ج:۔ جیسے مثال کے طور پر لفظ "القصر" یہ لفظ دو معنوں کے درمیان مشترک ہے دونوں معنی متضاد ہیں ایک لفظ میں جمع نہیں ہو سکتے۔

(امام شافعی علیہ الرحمۃ) نے "طبر" مراد لیا ہے۔

(امام اعظم علیہ الرحمۃ) نے "حیض" مراد لیا ہے۔

6- مجتمع اور منتقل سے کیا مراد ہے؟

ج:۔ مجتمع سے مراد وہ جما ہوا خون جو ایام طہر میں ہوتا ہے۔

منتقل سے مراد وہ خون جو ایام حیض میں ہوتا ہے۔

7- مشترک کے لئے عموم ہے یا نہیں احناف
وشوافع کا صرف موقف تھم کر کریں؟

ج۔:۔ (احناف): " ایک وقت میں، ایک ساتھ مشترک میں دو معنی مراد لینا جائز نہیں ہے۔

(شوافع):۔ ایک وقت میں، ایک ساتھ مشترک میں جائز ہے۔

8- عند الشافعی عموم مشترک جائز ہے دلیل دیں؟

ج۔:۔ دلیلہ فی قولہ تعالیٰ:

(إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ الخ آية) انا شافعی فرماتے ہیں صلوٰۃ کی نیت اللہ کی طرف کریں تو رحمت مراد ہوگا فرشتوں کی طرف نیت کریں تو استغفار۔ آپ فرماتے ہیں لفظ ایک ہے لیکن معنی دو مراد لئے جا رہے ہیں لہذا اثابت ہوا مشترک کے لئے عموم جائز ہے۔

9- ہمارے نزدیک اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتُہٗ ... الخ والی آیت کس لئے چلائی گئی ہے؟

ج۔:۔ ہمارے نزدیک یہ آیت اللہ اور اُس کے فرشتوں کے ساتھ مؤمنین کی اقتداء کے لئے چلائی گئی ہے اس کا معنی عام ہے جس کا مطلب ہے "شان کی طرف متوجہ ہونا"۔ آیت کا ترجمہ ہوگا "اے ایمان والو! تم بھی اُس نبی کی شان کی طرف متوجہ ہو جاؤ۔ یہ شان کی طرف متوجہ ہونا اللہ کی طرف سے رحمت ہوگا اور فرشتوں کی طرف سے استغفار ہوگا۔

10- مؤول کی تعریف لکھیں؟

ج۔:۔ اگر غالب رائے کے ذریعے مشترک میں سے بعین وجوہ ترجیح پا جائیں تو اُسے مؤول کہتے ہیں۔

11- غالب رائے سے کیا مراد ہے؟

ج۔:۔ غالب رائے سے مراد ظن غالب ہے برابر ہے کہ یہ ظن غالب خبر واحد، قیاس یا اس کے علاوہ سے حاصل ہو۔

12- ترجیح حاصل کرنے کے کتنے اور کون کون سے طریقے ہیں؟

ج۔:۔ تین طریقے ہیں:

(i) صیغہ میں غور و فکر کرنے کے ساتھ
(ii) سیاق میں غور و فکر کرنے کے ساتھ (جیسے قراء میں بذات خود اور تین کی طرف)

(iii) سیاق میں غور و فکر کرنے کے ساتھ جیسے قولہ تعالیٰ

(أُجِلَّ لَكُمْ لَيْلَةُ الْاِصْحَامِ الرَّقَّتْ)

13- مؤول کا حکم تحریر کریں؟

ج: ﴿الْعَمَلُ بِهِ عَلَىٰ احْتِمَالِ الْفَلَا﴾

” غلطی کے احتمال کے ساتھ مؤول پر عمل کرنا واجب ہے۔“

مؤول نکتی ہے علم قطعی کا فائدہ نہیں دیتا اس کے انکار کرنے والے کو کافر نہیں کہیں گے

14- مشترک بعینہ مؤول کب بتلا ہے؟

ج: جب مجتہد کی تاویل کے ذریعے کوئی ایک معنی ترجیح پا جائے تو مشترک بعینہ مؤول بن جاتا ہے۔

15- اعتراض:- جب آپ نے مؤول کی تعریف کی تو آپ نے

”بغالب الرأی“ کی قید لگائی جب آپ نے قید لگائی تو مؤول نظم کی اقسام تو نہ ہوا؟ پھر اس کو اقسام نظم سے شمار کرنا کیسے درست ہو سکتا ہے؟

ج: حکم اُس وقت لگایا جاتا ہے جب غور و فکر کر لی جائے جیسے قراء کے اندر ہم نے غور و فکر کیا تو قراء سے مراد حدیث لیا تو یہ حدیث مراد لینا مؤول ہے یہ غالب رائے ہے۔

16- سیاق کی تعریف لکھیں؟

ج: ”اگر قرینہ لفظیہ، لفظ سے پہلے ہو تو سیاق کہلاتا ہے۔“

مثال:- جیسے ہم نے قراء سے مراد حدیث لیا ہے
(i) صیغے کی طرف تامل سے (ii) ثلثہ کے عدد سے

(یتر بصرن بأنفسهن ثلثہ قراء)

اس آیت میں ہمارے نزدیک قراء سے مراد حدیث ہے ثلثہ قرینہ لفظیہ ہے اسی کو سیاق کہتے ہیں۔

1- سیاق کی تعریف لکھیں؟

ج: اگر قرینہ لفظیہ، لفظ کے بعد ہو تو سیاق کہلاتا ہے۔

مثال:- اُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثِ

18- ظاہر کی تعریف لکھیں؟

(ج)۔ (اسم لفظاً ظہر المراد به للسامع بصيغة)

”ظاہر نا ہے اس کلام کا جس کی مراد سامع کے لئے فقط صیغہ سے حاصل ہو جائے۔“
یعنی طلب اور تامل کی محتاجی نہ ہوگی۔

19- ظاہر کی تعریف کے فوائد و قیودات لکھیں؟

(ج)۔ للسامع :- سے مراد ظاہر کے لئے شرط ہے کہ سامع کا اہل لسان میں سے ہونا چاہیئے۔
بصیغۃ :- اس قول سے حقی، مشکل، مجمل اور متشابہ خارج ہو گئے۔

20- ظاہر کی تعریف پر کون سا اعتراض وارد ہوا ہے؟

(ج)۔ (اعتراض) :- ”آپ نے ظاہر کی تعریف کی تو اس کے اندر ظہور کا لفظ آیا یہ تعریف الشیء لنفسه لازم آرس ہے کہ تعریف بھی ظاہر کی کی جا رہی ہے اور پھر تعریف کے اندر ظاہر کا لفظ بھی ذکر کر دیا؟“
(ج)۔ لفظ ”ظاہر“ اصطلاحی ہے تعریف کے اندر جس ظاہر کا ذکر ہو ہے
وہ ظاہر لغوی ہے اب تغایر واقع ہوا جب تغایر واقع ہو گیا تو تعریف الشیء لنفسه لازم نہ آئے گا اسی وجہ سے اعتراض باقی نہ رہے گا۔

21- ظاہر کا حکم تحریر کیجئے؟

(ج)۔ (وَجُوبُ الْعَمَلِ بِالذِّمَّةِ ظَهَرَ مِنْهُ عَلَى سَبِيلِ الْقَطْعِ وَالْيَقِينِ)
”قطعی اور یقینی طور پر جو ظاہر ہوا اس پر عمل کرنا واجب ہے۔“ یہاں تک کہ حدود اور کفارات ظاہر سے ثابت ہوتے ہیں۔

22- ظاہر کی انتہا کیا ہے؟

(ج)۔ ظاہر کی انتہا یہ ہے کہ حجاز کا احتمال رکھتا ہے۔ اس میں احتمال بغیر دلیل کے پیدا ہوتا ہے۔

23- ظاہر حجاز کا احتمال رکھتا ہے اس قول پر کون سا اعتراض وارد ہوتا ہے؟

(ج)۔ بعض کہتے ہیں کہ جب ظاہر حجاز کا احتمال رکھتا ہے تو قطعی اور یقینی تو نہ ہوا؟
”ہم کہتے ہیں کہیں انتہا میں جا کر ظاہر کا حجازی احتمال رکھنا یہ قطعیت کو نقصان نہیں دیتا لہذا حجاز کے ذریعے ظاہر کی قطعیت پر اعتراض نہیں کر سکتے۔“

24- نص کی تعریف لکھیں؟

(ج)۔ (مَا إِزْدَادَ وَضُوحًا عَلَى الظَّاهِرِ لِمَعْنَى مِنَ الْمُتَكَلِّمِ لَا فِي نَفْسِ الصَّيْغَةِ)
”جو از روئے وضاحت کے ظاہر پر زیادہ ہو متکلم کے معنی سے نہ کہ نفس صیغہ میں۔“

25- نص کی Easy Definition؟

ج: ”ظاہر کے مقابلے میں متکلم کی جانب سے جس کا معنی زیادہ واضح ہو اسے نص کہتے ہیں۔“

یاد رہے معنی نفس صریح سے واضح نہ ہو گا بلکہ متکلم کی جانب سے ہو گا۔

26- نص اور ظاہر کے بارے میں عوام کے درمیان کیا مشہور ہے؟

ج: ”نص اور ظاہر کے بارے میں قوم کے درمیان جو مشہور ہے وہ یہ ہے کہ نص میں سوق کی شرط ہے جبکہ ظاہر میں سوق کی شرط نہیں ہے ان دونوں کے درمیان نسبت تباین ہے۔“

لہذا جب کہا جائے: (جَاءَ نَبِيُّ الْقَوْمِ) ”میرے پاس قوم آئی“ یہ جملہ قوم کے آنے کے بارے میں نص ہے۔

جب یہ کہا جائے: (رَأَيْتُ فُلَانًا) ”میں نے فلاں کو دیکھا“ یہ جملہ فلاں کو دیکھنے میں نص ہے جسے جَاءَ نَبِيُّ الْقَوْمِ میں نے فلاں کو دیکھا (یہ جملہ فلاں کو دیکھنے میں نص ہے قوم کے آنے میں ظاہر ہے۔

27- ”لکن ذکر فی عامة الكتب“ ظاہر اور نص کے بارے میں علماء کتب کے اندر کیا ذکر کیا گیا ہے؟

ج: ”بائے کتب میں ذکر کیا گیا ہے کہ ظاہر اعم ہے اس کے اندر سوق ہو یا نہ ہو۔ نص وں ہے جس میں سوق کی شرط ہو کیوں کہ ان میں سے بعض بعض سے اولیٰ ہیں اس حیثیت سے کہ ادنیٰ اعلیٰ میں پائے جائیں۔ اسی طرح ہر قسم کا حال ہے نص سے اوپر مفسر اور محکم ہے۔ ان کے درمیان محسوس و مخصوص مطلق کی نسبت ہے۔“

28- نص کا حکم تحریر کریں؟

ج: (وَجُوبُ الْعَمَلِ بِمَا وَضَّحَ عَلَيَّ اَحْتِمَالِ التَّأْوِيلِ هُوَ فِي حَيْثُ الْبِجَازِي) ”جو واضح ہوئی تاویل سے احتمال پر اس پر عمل کرنا واجب ہے۔“

یاد رہے! یہ تاویل مجاز کے ضمن میں ہو۔

29- نص کے حکم پر جو اعتراض وارد ہوا وہ تحریر کریں؟

ج: ”اعتراض :- ”نص جب عام ہو تو وہ تفصیل کا احتمال رکھتی ہے جب نص خاص ہو تو وہ مجاز کا احتمال رکھتی ہے تو ضروری تھا کہ مصنف علیہ الرحمة یوں فرماتے (علی احتمال التأویل والتفصیل)؟“

ہم کہتے ہیں اس قول کی حاصبت ہی نہیں ہے کیوں کہ کچھ لوگ کہتے ہیں نص اس چیز کا بھی احتمال رکھتی ہے جو چیز نص سے کم ہو لیکن یاد رہے اس قسم کے احتمالات کی وجہ سے نص کی قطعیت میں کوئی نقصان نہیں ہوتا لہذا کوئی یہ نہ کہے کہ نص تاویل کا احتمال نہیں رکھتی تو یہ قطعی بھی نہیں ایسا ہرگز نہیں ہے۔

اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت متی تل ضلع ملتان

30- مفسر کی تعریف تحریر کریں؟

(ج)۔ (ما از داذ و ضو حاً علی النسخ علی وجہ الایقی مع) احتمال التأویل والتخصیص

”جو از روئے وضاحت کے نص پر زیادہ ہو ایسے طریقے پر کہ اس کے ساتھ تاویل و تخصیص کا احتمال باقی نہ رہے۔“

31- مفسر کا حکم تحریر کریں؟

(ج)۔ (وُجُوبُ الْعَمَلِ بِهِ عَلَى احْتِمَالِ النسخ)

”نسخ کے احتمال کے ساتھ اس پر عمل کرنا واجب ہے۔“

یعنی احتمال کے ساتھ مفسر پر عمل کرنا واجب ہے نسخ کا احتمال رسول اللہ کے زمانے میں تھا اس کے بعد پورا قرآن پاک حکم ہے نسخ کا احتمال نہیں رکھتا۔

32- حکم کی تعریف لکھیں؟

(ج)۔ (ضما احکم الممراد عن احتمال النسخ والتبديل)

”نسخ اور تبدیل کے احتمال سے جس کی مراد کو بختم کیا جائے اُسے حکم بولتے ہیں۔“

آیات توحید و صفات حکم کی مثالیں ہیں۔

33- حکم کا حکم تحریر کریں؟

(ج)۔ (وُجُوبُ الْعَمَلِ بِهِ مِنْ غَيْرِ احْتِمَالِ)

”احتمال کے بغیر اس پر عمل کرنا واجب ہے۔“

34- (أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا) یہ کس چیز کی مثال ہے مختصر وضاحت کریں؟

(ج)۔ آیت کا ترجمہ: ”اللہ تعالیٰ نے بیع کو حلال کیا اور سود کو حرام کیا ہے۔“

یہ آیت ظاہر اور نص کی مثال ہے کیوں کہ یہ آیت بیع کے حلال ہونے

اور سود کے حرام ہونے کے بارے میں ظاہر ہے اور سود و بیع کے درمیان فرق کرنے میں نص ہے۔

کیوں کہ کافر لوگ سود کو بیع سے تشبیہ دیتے تھے۔ وہ کہتے تھے (أَشْبَاهُ الْبَيْعِ مَثَلُ الرِّبَا)۔

تب اللہ پاک نے یہ آیت نازل فرما کر ان کو جواب عطا فرمایا کہ سود بیع کی مثل ہرگز نہیں ہو سکتا۔

35- عائ کتابوں سے ظاہر اور نص کی کوئی مثال دیں؟

(ج)۔ (فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثَلُ ثَلَاثٍ وَرَبَاعٍ)

”تو تم نکاح کرو جو عورتوں میں سے تمہیں پسند ہوں دو، دو، تین، تین، چار، چار یہ آیت نکاح کے مباح ہونے میں ظاہر ہے عدد میں نص ہے کیوں کہ عدد کے لئے لام کو جلا یا گیا ہے۔“

اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت متی تل ضلع ملتان

36 - قوله تعالى (فسجدوا لله جميعاً) فسيجد الملائكة لهم أجمعون إلا إبليس

ج:۔۔۔ یہ آیت کس چیز کی مثال ہے؟
یہ مفسر کی مثال ہے کیوں کہ اللہ کا قول "فسجد" ملائکہ کے سجدہ کرنے میں ظاہر ہے آدم کی تعظیم میں نص ہے لیکن یہ آیت تخصیص کا احتمال رکھتی ہے کہ بعض فرشتوں نے کیا ہو بعض نے نہ کیا ہو یہ بھی احتمال ہے کہ گناہ سب نے مل کر سجدہ کیا تھا یا جدا جدا ہو کر تو اللہ نے فرما دیا لھم أجمعون۔

37 - (وَنُظِهُرُ التَّفَاوُتَ عِنْدَ تَعَارُضٍ لِدَيْرِ الْأَدْنَى مَثْرُوكًا بِالْأَعْلَى) اس عبارت کی مختصر وضاحت کریں؟

ج:۔۔۔ اس عبارت میں یہ بات بیان کرنا چاہتے ہیں کہ ظاہر، نص، مفسر اور محکم کے مابین تفاوت ظاہر نہ ہو گا کہ یہ ظنی ہیں یا قطعی ہیں اصل میں یہ قطعی ہیں اس میں کوئی شک نہیں بلاشبہ تفاوت اُس وقت ظاہر ہو گا جب ان کے مابین تعارض واقع ہو گا تو اُس وقت ادنیٰ کو چھوڑ کر اعلیٰ پر عمل کریں گے۔

38 - ظاہر، نص، مفسر اور محکم کے مابین تعارض واقع ہو جائے تو کس طرح عمل کریں گے؟

- ج:۔۔۔
- جب ظاہر اور نص کے مابین تعارض واقع ہو تو نص پر عمل کریں گے۔
 - جب نص اور مفسر کے مابین تعارض واقع ہو تو مفسر پر عمل کریں گے۔
 - جب مفسر اور محکم کے مابین تعارض واقع ہو تو محکم پر عمل کریں گے۔

یا در ہے: "یہ تعارض صوری ہو گا نہ کہ حقیقی کیوں کہ تعارض حقیقی دو محبتوں کے درمیان برابر ہی ہو تا ہے اُن میں سے ایک دوسری پر زیادہ نہ ہو گی۔"

39 - نص کی مفسر کے ساتھ تعارض کی مثال بیان فرمائیں؟

ج:۔۔۔ قوله عليه السلام (الْمُسْتَخَاضَةُ تَتَوَقَّأُ لِبُطْلٍ صَلَوةٍ) "مستخاضہ ہر نماز کے لئے وضو کرے گی۔"
قوله عليه السلام (الْمُسْتَخَاضَةُ تَتَوَقَّأُ لِبُوقْتٍ كُلِّ صَلَوةٍ) "مستخاضہ ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرے گی۔"

(مختصر تعارض کی وضاحت) "پہلی حدیث اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ ہر نماز کے لئے وضو کرنا چاہئے چاہے نماز اداء ہو یا قضاء نفل ہو یا فرض ہو پہلی حدیث تاویل کا احتمال رکھتی ہے کہ لام بمعنی وقت ہے۔ تو ایک وضو تمام نمازوں کے لئے ایک وضو کافی ہو گا دوسری حدیث مفسر کی مثال ہے یہ تاویل کا احتمال نہیں رکھتی کیوں کہ اس میں لفظ "وقت" صراحت کے ساتھ ہے امارا شافعی اس حدیث پر معتبر نہیں ہوئے لہذا پہلی حدیث پر عمل کیا جائے گا۔

اسلامک اینڈ سٹڈی فیضانِ اہل بیت

متی تل ضلع ملتان

(ج) :- قولہ تعالیٰ :

(واشهدوا ذوی عدلی منکم)

قولہ تعالیٰ : (ولا تقبلوا الہم شہادۃً اُنْبِئَا)

ان دونوں آیتوں میں تعارض اس طرح ہے کہ پہلی آیت اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ توبہ کرنے کے بعد محدود فی القذف کی گواہی قبول کی جائے کیوں کہ بعد التوبۃ وہ دونوں عادل ہو جائیں گے۔ دوسری آیت حکم ہے وہ اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ گواہی قبول نہ کی جائے کیوں کہ اُس میں تاہید (بمشیکی) پائی جا رہی ہے لہذا حکم پر عمل کریں گے اسی طرح اصول کی کتب میں ہے۔

41- حقی کی تعریف کریں؟

(ج) (مَا خَفِيَ مُرَادُهُ بِعَارِضٍ غَيْرِ الصِّغَةِ لَا يَنْبَالُ إِلَّا بِالطَّلَبِ)

"نفس صغیر کے علاوہ جس کلام کی مراد پوشیدہ ہو، اُسے حقی کہتے ہیں۔"
اس خفاء کو صرف طلب کے ذریعے حاصل کیا جاسکتا ہے۔

42- اگر ظاہر میں اُدنی ظہور ہو تو پھر کیا ضروری ہے؟

(ج) :- "اگر ظاہر میں اُدنی ظہور ہو تو ضروری ہے کہ حقی میں اُدنی خفاء ہو مراد کو نہ پایا جائے مگر طلب کے ساتھ یہ ایسے ہو جائے گا جیسے شہر کے اندر کوئی بندہ لباس و ہیئت تبدیل کر کے چھپ جائے

43- تعریف میں آیا ہے "بِعَارِضٍ غَيْرِ الصِّغَةِ" اس کے اندر کیا مسامحہ ہے بیان کیجئے؟

(ج) :- "حیر کے ساتھ یہ والا قول "بِعَارِضٍ غَيْرِ الصِّغَةِ" یہ اس بات کی صلاحیت ہیں رکھتا کہ یہ "عارضہ" کی صفت ہے بلکہ "عتر" سے مشغل، مجمل، متشابہ کا احتراز ہو رہا ہے سمجھایا جا رہا ہے کہ خفاء انہی ہیں (مشغل، مجمل اور متشابہ) میں ہے کسی عارضہ کے سبب وہ عارضہ صغیر ہے جو فاسد ہے جیسے ابن مالک علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے۔

44- حقی کی تعریف میں آیا ہے "لَا يَنْبَالُ إِلَّا بِالطَّلَبِ" کیا یہ قید احترازی ہے؟

(ج) :- "نہیں یہ قید احترازی نہیں ہے بلکہ یہ واقع کا بیان ہے اور خفاء کے لئے تائید ہے۔"

45۔ خفی کا حکم بیان فرمائیں؟

ج۔ خفی میں نظر کرنا تاکہ جان لیا جائے کہ اس کا حقاء زیادتی کے لئے یا نقصان کے لئے پس اس کے ذریعے مراد واضح ہو جائے۔ پس جیب مراد واضح ہو جائے تو حسب عادت علم کے مطابق حکم لگادیں گے نقصان میں کہیں بھی حکم نہ لگائیں گے۔

46۔ آیت سرقہ میں ظاہر و خفی بیان کریں؟

ج۔ قولہ تعالیٰ: **﴿السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا...﴾**

یہ آیت ہر سارق کے ہاتھ کاٹنے میں ظاہر ہے۔ طرار اور نباش کے حق میں خفی ہے۔ کیوں اہل لسان کے عرف میں دونوں نام (طرار اور نباش) غیر سارق ہیں۔

47۔ آیت سرقہ میں غور و فکر کرنے کے بعد کیا حاصل ہوا؟

ج۔ ہم نے کہا طرار میں معنی کمی زیادتی ہے چور (سارق) میں کم ہے کیوں کہ سارق مال محترم کو چوری کرتا ہے لیکن طرار جاگھے انسان کا مال اٹھا لیتا ہے وہ مال کی حفاظت کا ارادہ رکھتا ہے لیکن عقلیت کے باعث مال چوری ہو جاتا ہے نباش کے معنی میں سارق والے معنی کا نقصان ہے کیوں کہ نباش مردہ انسان کا مال اٹھا لیتا ہے مردہ اُس مال کی حفاظت کا ارادہ پس رکھتا لہذا طرار کے ہاتھ کاٹیں گے کیوں کہ اس میں سرق والے معنی کی زیادتی ہے نباش کے ہاتھ نہیں کاٹیں گے اگرچہ قیر بیت مقفل (تالا لگا ہوا ہو) میں ہو۔ (کَلَّا عَذْنَا)

48۔ نباش کے ہاتھ کاٹنے میں امار البولیوسف کیا فرماتے ہیں؟

ج۔ امار البولیوسف علیہ الرحمة: ”آپ فرماتے ہیں ہر حال میں نباش کے ہاتھ کاٹے جائیں گے۔“

(دلیل) :-

حسن و فرماتے ہیں :-

(جو کفن چوری کرے اُس کے ہاتھ کاٹ دو)

ہم نے ایسا اس کو سیاست پر محمول کریں گے۔

ہماری دلیل :- رسول اللہ نے فرمایا :-

﴿مُتَّقِيَ كَيْدِ الْبَاقِ﴾ اہل مدینہ کی لعنت کے مطابق محقق ”نباش“ کو کہتے ہیں۔

السلامک یونیورسٹی فیضانِ اہل بیت (ملتان)

49۔ مشکل کی تعریف کریں نیز مختصر وضاحت بالامثلہ بیان کریں؟

ج:۔ مشکل، (مصول الداخل فی اشغالہ)
 ”جیوانے ہم شعلوں میں داخل ہو جائے اُسے مشکل بولتے ہیں۔“

مثال :- جیسے اجنبی شخص لباس و ہیئت تبدیل کر کے لوگوں میں گھل مل

منہر و مہانت :- اس کے اندر پوشیدگی حقی سے بھی زیادہ ہے اسی وجہ سے یہ دو نظروں
جائے
کی طرف محتاج ہوتا ہے۔

(۱) طلب کرنا (۱۱) نہایت قتل کرنا

50۔ مشکل کا حکم بیان کریں؟

ج۔ :- < اعتقادِ الحقیقۃ فیما ہو المراد ثم الإقبال علی الطلب والتأمل فیہ الی >
 اَنْ یَتَبَيَّنَ المراد
 ”محض کلام کو سنتے ہی اللہ پاک کی مراد پر یقین رکھنا پھر طلب و تأمل کرنا یہاں تک کہ
 مراد واضح ہو جائے۔“

51۔ مشکل کی مثال قرآن پاک سے بیان فرمائیے؟

ج:۔ قولہ تعالیٰ = ﴿فَأُوحِيَ إِلَيْكَ أَنِّي شَرُّكُمْ﴾ اس آیت میں کلمہ **اَنِّي** مشعل ہے

کبھی کبھی یہ "این" کے معنی میں آتا ہے۔
(دلیل): حضرت زکریاؑ نے حضرت مریمؑ سے فرمایا "اُنّی لک هذا یعنی میں اُنّی لک هذا

کہی کہی "کیف" معنی میں آتا ہے
 (دلیل) حضرت زکریاؑ فرمایا "اُنّی یٰکون لی غلام" ای "کیف یٰکون لی غلام"
 لہذا مراد مشتبہ ہو جاتی ہے کہ کون سا معنی یہاں پر مراد ہو گا
 یہ مشکل کی مثالیں ہیں۔

52۔ "الرُّأْتَى" کو "اِیْن" کے معنی میں لیں تو (فأَنتَ احرثُکُم۔۔۔ الخ آیۃ) میں کیا حیثیت
 حلال ہو جائے گی جو کہ بہن ہوئی چاہیے؟

ج:۔ جس مکان سے چاہو آؤ قبلہ سے جا رہے دُفتر سے اس آیت سے اپنی عورت سے لواطت حلال ہو جائے گی لیکن غور و فکر کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ دبر تو فرشتوں کی جگہ ہے اور آیت میں حرث کا لفظ آیا ہے لہذا اپنی عورت سے وطی حرام ہوگی مگر یہ حدیث قطعی ہے اس کے منکر کو کافر نہ کہیں گے۔

اسلامک یونیورسٹی فیضانِ اہل بیت (ملتان)

53- مردوں سے لواطت کرنے کا حکم بیان فرمائیں؟

ج:۔ مردوں سے لواطت کرنا حرام قطعی ہے

کتاب (اِنَّكُمْ لَتَاْتُوْنَ الرِّجَالَ شَبَوةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ)
حدیث (ابن عباس سے روایت ہے حضور نے فرمایا ملعون ہے جو قوم لواط جیسا)
اور اجماع سے اس کی صحت ثابت ہے۔ ^{عمل کرے} مردوں سے لواطت کو حرام جانتے والا کافر ہے۔

54- ﴿ قَوَارِثُ مِنْ فَضْلَةٍ فِي وَصْفٍ اَوَانِي الْجَنَّةِ ﴾ اللہ پاک کا یہ فرمان مشکل کیسے ہے مختصر وضاحت کریں؟

ج:۔ اس میں اشغال ہے اس حیثیت سے کہ قارورہ چاندی کا نہیں ہوتا بلکہ شیشے کا ہوتا ہے پھر ہم نے طلب کو تو معلوم ہوا قارورہ کے لئے دو صفتیں ہیں
(i) شفافہ (ii) ذمیمہ
چاندی کی بھی دو صفتیں ہیں۔

(i) حمیدہ (سفید) (ii) ذمیمہ (جو سفید نہ ہو)
تب ہم نے کہا کہ حیت کے برتن صفاء کے اندر قارورہ کی طرح ہوں گے۔
اور سفید ہونے میں چاندی کی مثل ہوں گے۔

5- محجل کی تعریف لکھیں؟

ج:۔ ” جس میں معانی کا ازدحام ہو مراد مشتبہ ہو نقص عبارت سے ادراک نہ کیا جاسکتا ہو بلکہ استفسار کی طرف رجوع کرتے، پھر طلب کرتے، پھر تأمل کرتے سے معنی سمجھ میں آئے، محجل کہلاتا ہے۔

محجل کی مثال دے کر محجل کی وضاحت کریں؟

ج:۔ جیسے لفظ ”ہلوع“ اللہ پاک کے فرمان میں =

(اِنَّ الْاِنْسَانَ خُلُوًّا هَلُوًّا اِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ... الخ الآية)

بیان سے پہلے مذکورہ فرمان محجل تھا پھر اللہ پاک نے اس کی وضاحت اس قول
(اِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ ... الخ) سے کی تب مراد واضح ہوئی کہ اللہ

نے انسان کو ”ہلوع“ کیوں کہا۔
(i) استفسار (ii) اوصاف کے لئے طلب (iii) تعین کے لئے تأمل
طلبات کی طرف محتاج ہوتا ہے
محجل میں مشکل سے بھی زیادہ خفاء ہے۔

اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت (ملتان)

ج:۔ "اس کی مراد کے حق ہونے کا یقین رکھنا اور توقف کرنا تاکہ مراد واضح ہو جائے۔"

58۔ قولہ تعالیٰ: (وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ) اس فرمان کی وضاحت کریں؟

ج:۔ لغت میں "صلوة" دعا کو بولتے ہیں لیکن ہمیں معلوم نہ تھا کہ اس آیت میں دعا مراد ہے یا صلوٰۃ سے کون سی دعا مراد ہے۔ تو ہم نے استفسار کیا پھر معلوم ہوا کہ نبی پاکؐ نے اپنے افعال کے ذریعے اس کو شافی بیان کیا ہے پھر ہم نے طلب کیا کہ یہ والی نماز کس معانی پر مشتمل ہے تو ہمیں معلوم ہوا کہ نماز سے مراد وہ جو قیام، قعود، رکوع، سجود، تحریک اور قرأت وغیرہ پر مشتمل ہوتی ہے۔ پھر ہم نے تامل کیا تو ہمیں معلوم ہوا کہ بعض نمازیں فرض، بعض واجب، بعض قفل اور بعض مستحب ہوتی ہیں۔ اسی طرح زکوٰۃ کا لغوی معنی ہے "زیادتی"۔

یہ معنی عزم مراد ہے نبی پاکؐ نے اپنے قول سے اس کا معنی بیان فرمایا۔

(تمہارے مال میں عشر کا جو قضا کی ضرورت ہے)
(تم پر سوتے میں زکوٰۃ نہیں بیان تک کہ 2000 مثقال نہ ہو جائے)
(تم پر چاندی کی زکوٰۃ نہیں بیان تک کہ 200 درہم نہ ہو جائے)

پھر ہم نے طلب کیا کہ زکوٰۃ کے اسباب، شروط، اوصاف اور علیش کیا ہیں تو بیت چلامانک تصاب ہوتے کے لئے علت ہے کہ ایک سال گزر جائے۔

59۔ سود کی حرمت کس وجہ سے ہے؟

ج:۔ قولہ تعالیٰ: (وَحَرَّمَ السَّرْبَا) یہ آیت مجمل ہے اس کی وضاحت سرکار کا یہ فرمان ہے۔

(الْحَنْظَةُ بِالْحَنْظَةِ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ... الخ)

اس پر زیادتی سود ہے۔ اس فرمان کے بعد ہم نے طلب کیا کہ سود کی حرمت کس وجہ سے ہے۔ تو بعض کی روایت کے مطابق اس کی علت قدر و حد میں ہے بعض نے طعم و ثمن کو اس کی علت کہا ہے بعض نے ذوق کو اس کی علت کہا ہے۔ پھر ہر ایک نے اپنی اپنی تقریرات میں بیان کی ہیں لیکن بالجملة یہ بیان شافی نہیں ہے۔ یہ تو ایسے ہیں جیسے اجمال سے نکال کر اشغال میں ڈال دیا ہے اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے =

رسول اللہ ہم سے ظاہری پردہ فرمائے اور ہمارے لئے

لیوائے ایو اب بیان نہیں کئے۔

اسلامک پرنسپلز انسٹی ٹیوشن فیضانِ اہل بیت (ملتان)

ج:۔ "وہ اسم جس کی مراد کی معرفت کی امید ختم ہو جائے
جس کے ظہور کی امید ہی نہ کی جائے۔"

(مثال):۔ کوئی مرد اپنے شہر سے گم ہو جائے اُس کا نام و نشان
مٹ جائے اُس کے ہم عمر و پڑوسی بھی مر گئے ہوں۔

متشابہ کا حکم تحریر کیجیے؟

ج:۔ درستی سے پہلے اُس کے حق ہونے کا یقین رکھنا۔

< اَعْتَقَاذُ الْحَقِیْقَةِ قَبْلَ الْاِصَابَةِ >

یعنی یہ عقیدہ رکھے اس کی مراد حق ہے لیکن ہم اس کو قیامت کے آنے سے پہلے نہیں
جان سکتے۔ بعد القیامۃ اللہ پاک جس کے لئے چاہے گا یہ راز کھول دے گا۔

کیا سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو متشابہات کا علم ہے؟

ج: جی ہاں! قیامت تک معلوم نہ ہو تا یہ اُمت کے حق میں ہے سید عالم کو
متشابہات کا علم دیا گیا ہے کیوں کہ اگر ان کو ہی معلوم نہ ہو تو مخاطب
والا کلام ہی مہمل ہو جائے گا جیسے حبشی کا عربی کے ساتھ کلام کرنا۔
بلکہ امام شافعی علیہ الرحمۃ اور عام معتزلہ کے نزدیک علمائے راسخین
متشابہ کی تاویل کو جانتے ہیں۔

۱۔ شافعیوں کی طرف سے حنفیوں پر جو اعتراض وارد ہو تا ہے

متشابہ کی تاویل کے بارے میں وہ تحریر کریں؟
ج: ہم پر شافعی اعتراض کرتے ہیں کہ اگر علمائے راسخین متشابہ کی تاویل کو نہیں
جانتے تو متشابہات کو اُتارنے کا کیا فائدہ؟
(جواب) ہم نے کیا انسان دو قسم کے ہوتے ہیں =

(۱) جاہل :- ان کو متشابہات کے بارے میں آزمایا جاتا ہے کہ وہ علم کو
سیکھیں اور اُس کی تحصیل میں مشغول ہو جائیں۔

(۲) علماء :- یہ وہ لوگ ہیں جو متشابہات میں غور و فکر کرتے ہیں اور
اسرار و رموزات دھوڑ دھوڑتے ہیں کوشش کرتے ہیں کہ

شابہات بین اللہ و رسولہ کے راز ہوتے ہیں ان رازوں کو ہر کوئی نہیں جان سکتا
جاہل اُس کی تحصیل کو چھوڑ کر غور و فکر کرتا ہے اور عالم ہر شے کی اطلاع کی
خواہش رکھتا ہے۔

اسلامک یونیورسٹی فیضانِ اہل بیت (ملتان)

64 - متشابہ کی کتنی قسمیں ہیں تحریر کریں؟

(ج) :- متشابہ کی دو قسمیں ہیں :-

(i) جس کے معنی کو اصلاً ہی ناں جانا جائے۔
جیسے (سورتوں کے شروع میں حروف مقطعات) کیوں کہ ہر کلمہ دوسرے کلمے سے کٹا ہوتا ہے۔

(ii) لغۃً معنی معلوم ہوتا ہے لیکن اُس کی مراد اللہ جانتا ہے۔

جیسے (يُزِيلُ اللَّهُ، وَجْهَ اللَّهِ، الرحمن على العرش استوى) لغۃً تو ان کا معنی معلوم ہے لیکن ان کی مراد کیا ہے وہ واللہ اعلم۔

65 - آیات صفات کسے کہتے ہیں؟

(ج) :- " لغۃً جن کا معنی معلوم ہو لیکن اُن کی مراد اللہ پاک جانتا ہو وہ آیات صفات کہلاتی ہیں۔ "

66 - حقیقت کی تعریف لکھیں؟

(ج) :- لفظ کو اُس میں استعمال کرنا جس کے لئے اُس کو وضع کیا گیا ہو، حقیقت کہلاتا ہے۔

67 - آپ نے حقیقت کی تعریف کی اس کے جتنے وقصول بیان فرمادیں؟

(ج) :- (فَاشْمُ لِكُلِّ لَفْظٍ اُرِيْدُ بِهِ مَا وُضِعَ لَهُ)

" لفظ " یوں کہلاتا ہے جتنے کے لیے مہمل، میاز دونوں شامل ہو گئے۔

" اُرید یہ " یوں کہلاتا ہے مہمل اور میاز دونوں خارج ہو گئے۔

وضع سے مراد معنی کی تعیین کرنا اس حیثیت سے کہ معنی اُس پر بغیر قرینہ کے دلالت کرے۔

اگر یہ معین کرنا وضع کی حیثیت سے ہو تو وہ وضع لغوی کہلاتا ہے
اگر شارع کی طرف سے ہو تو وضع شرعی اگر خاص قوم کی طرف سے ہو تو وضع عرفی کہلاتا ہے۔

68 - حقیقت کا حکم تحریر کریں مع حکم کی مختصر وضاحت بھی تحریر کریں؟

(ج) :- " جس کے لئے اُس کو وضع کیا گیا ہے اُس کا پایا جانا ضروری ہے " چاہے وہ خاص ہو یا عام ہو۔

کیوں کہ حقیقت خاص اور عام کے ساتھ جمع ہوتی ہے قولہ تعالیٰ :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا) وقوله تعالیٰ (وَاتَّقُوا اللَّهَ)

اسلامک پرنسپل فیضانِ اہل بیت (ملتان)

یہ فرمان خاص ہے باعتبار فعل کے وہ ہے " رکوع کرنا " اور
 " زنا کرنا "۔ اور عا ہے باعتبار فاعل کے وہ ہے اُن کا معلق ہونا۔
 یاد رہے فاعل کے اندر عموم ہے۔

69۔ حجاز کی تعریف لکھیں؟

ج:۔ " نا ہے اُس لفظ کا جس کے ذریعے اُس کے میز کا ارادہ کیا گیا ہو جس کے لئے اُس کو وضع
 کیا گیا ہے "۔

اس تعریف سے لفظ ارض کو آسمان کے معنی میں لینا لینے سے اعتراض ہے کیوں کہ میز ما وضع لہ
 کا ارادہ تو کیا جاتا ہے لیکن ان دونوں کے درمیان مناسبت نہیں ہوتی قرینہ کے قائم ہونے کی
 قید مصنف علیہ الرحمۃ نے ذکر نہیں کی کیوں کہ یہاں پر جو عرض ہے وہ حجاز کو بیان کرنا متعلم کے ارادہ
 کے مطابق قرینہ کو سامع کو چاہیے وہ امر زائد ہے۔

70۔ قولہ تعالیٰ " لیس کمثلہ شیء " کی مختصر وضاحت کریں؟

ج:۔ اس قول سے بھی میز ما وضع لہ کا ارادہ کیا گیا ہے کیوں کہ اس کا جو ما وضع لہ ہے وہ تشبیہ ہے
 نہ کہ تاکید اور زیادتہ اس کا تاکید اور زیادتہ میں استعمال ہونا میز ما وضع لہ میں استعمال
 ہونا کھلائے گا۔

71۔ سوال ہوتا ہے کہ حقیقت اور حجاز کی تعریف میں حیثیت کی قید لگانی چاہیے تھے/ تھی ہم نے اس سوال کا کیا جواب دیا جواب تحریر کریں؟

ج:۔ اعتراض کرنے والا کہتا ہے حیثیت کی قید لگانی چاہیے تھی تاکہ دونوں تعریفوں میں نقص واقع
 نہ ہو تو ہم نے کہا مصنف علیہ الرحمۃ نے حیثیت کی قید اس لئے نہیں لگائی
 کیوں کہ بات مشہور تھی۔
 جیسے صلوة کالغوی معنی دعا ہے شرعی معنی ہے ارکان معلوم لغوی حیثیت سے صلوة کالغوی
 معنی " دعا " حقیقت ہے کیوں کہ اس کے لئے وضع کیا گیا ہے ارکان معلوم والا معنی
 حجاز ہے کیوں کہ فی الجملہ یہ موضوع لہ کا غیر ہے۔

72۔ حجاز کا حکم تحریر کریں؟

ج:۔ جس کے لئے حجاز کو وضع کیا گیا ہے اُس کا پایا جانا ضروری ہے چاہے وہ خاص ہو یا عام ہو۔
 یعنی حجاز عام اور خاص ہوتے ہیں حقیقت کی طرح ہے۔ لیکن یاد رہے حجاز کے عام ہونے
 سے یہ مراد نہیں کہ وہ اپنی تمام انواع کو عا ہے بلکہ ایک نوع کے تمام افراد کو عا ہے جیسے صاع
 سے مراد وہ چیز جو اس میں حلول کرے۔

73۔ حجاز کے لئے عموم ہے یا نہیں اختلاف لکھیں؟

ج:۔ عندنا:۔ حجاز کے لئے عموم ہے۔

عند الشافعی:۔ حجاز کے لئے عموم نہیں ہے۔

الکلی صغیر

اسلامک ریسرچ انسٹیٹیوٹ فیضانِ اہل بیت (ملتان)

اما شافعی کی دلیل :- کیوں کہ مجاز ضروری ہے حقیقت کے
متقدر ہونے کے وقت کلام میں مجاز کی طرف
پھرا جاتا ہے اور ضرورت بقدر ضرورت مقدر ہوتی ہے۔ خصوصاً کما اثبات
مرتفع ہو جائے گا لہذا مجاز کے لئے معلوم ثابت نہ ہو گا۔

لانا نقول :- ہم نے کہا حقیقت کا عام ہونا اس وجہ سے نہیں کہ حقیقت حقیقت پر زائد ہوتی
ہے بلکہ اس پر دلائل زائد ہے جیسے
الف اور لام مفرد میں غیر معهود کے لئے انکرہ کا سیاق نفی میں واقع ہونا، صیغے کا
جمع کا صیغہ ہونا یہ دلائل پائی جائیں تو مجاز کے لئے مقرر ہوتا ہے۔

سوال (اما شافعی نے کہا مجاز ضروری ہے یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کتاب اللہ میں اس)
کی کثرت ہے اور اللہ ضرورت سے پاک ہے؟

ج) یہ نہیں کہا جائے گا کہ مقتضی قرآن میں کثیر واقع ہوا ہے مقتضی ہمارے اور تمہارے درمیان
بالا اتفاق ضروری ہے ہم کہتے ہیں یہ استدلال کی افسا سے ہے پس ضرورت مستدل
کی طرف لوٹے گی نہ کہ متکلم کی طرف اور مجاز لفظ کی افسا ہے ضرورت متکلم کی طرف
لوٹے اور متکلم اللہ پاک ہے جو ضرورت سے پاک ہے۔
الضاف یہ ہے کہ متکلم حقیقت پر قدرت کے باوجود مجاز کے ساتھ تلفظ کرتا ہے بلاغت اور
مناسب کی رعایت بھی کرتا ہے سماع کے لئے ضروری ہے کہ اولاً وہ حقیقت کی طرف
پھرے پھر اگر وہ قائم نہ رہ سکے تو وہ مجاز کی طرف پھر جائے۔

75- نفس صاع سے کیا مراد ہے نیز اما شافعی صاع میں کس چیز کو مقدر کرتے ہیں؟

ج) :- نفس صاع سے مراد وہ جو لکڑی کا بنا ہوا ہوتا ہے۔
ہم کہتے ہیں صاع سے مراد ہر وہ چیز جو اس میں حل ہو جائے لیکن
اما شافعی علیہ الرحمة فقط لفظ طعاً کو مقدر کرتے ہیں۔

اس عبارت کی مختصر وضاحت کریں؟

76- (الحَقِيقَةُ لَا تَسْقُطُ عَنِ الْمَسْمُومَةِ بِخِلَافِ الْحَجَّازِ)

ج) :- یہ حقیقت اور مجاز کی معرفت کی علامت ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ معنی حقیقی نہ
ساقط ہو گا نہ منتقل ہو گا کیوں کہ معنی اس پر صادق آتا ہے برخلاف معنی مجازی کے
کیوں کہ معنی مجازی کے لئے درست ہے کہ وہ صادق آئے یا اس سے نفی کرے باپ کے لئے اب
کہنا درست ہے یہ کہنا درست نہیں کہ وہ اب نہیں برخلاف جد کے کیوں کہ جد کے لئے
درست ہے کہ اُسے اب کہا جائے اور یہ بھی درست ہے کہ اُسے اب نہ کہا جائے۔
اسی طرح پھر ہیکل معلوم کے لئے درست ہے کہ اُسے اسد کہا جائے اگر اسد نہ کہا گیا تو یہ جائز نہیں۔
لیکن بیاد مرد کو شیر کہنا بھی درست ہے اور نہ کہنا بھی درست ہے۔

اسلامک پیونیورسٹی فیضان الہل بیت (ملتان)

عبارت کی مختصر وضاحت کریں۔
(فیکون العقد لما یعتقدون العزم)

اس عبارت میں اللہ پاک کے اس فرمان کی طرف اشارہ ہے
"ولکن لئلا یؤخذکم بما عقدتم الایمان" اس قسم کو معمول کریں گے اُس پر
جو منعقد ہوتی ہے وہ ہے یحییٰ منعقدہ فقط۔
کیونکہ یحییٰ منعقدہ اس لفظ کی حقیقت ہے یعنی عقد کا معنی عزم نہیں ہے۔
یحییٰ منعقدہ مجاز ہے اور جو مجاز ہوتا ہے وہ حقیقت کے منراجم نہیں ہوتا۔

78 یحییٰ کی کتنی اقسام ہیں تعداد مع نام تحریر کریں؟
(ج) یحییٰ کی تین اقسام ہیں۔

(i) یحییٰ لغو (ii) یحییٰ عنفوس
(iii) یحییٰ منعقدہ

79 یحییٰ لغو کی تعریف لکھیں مع حکم تحریر کریں؟
ج:- "بندہ کسی فعل ماضی پر چھوٹی قسم کھائے گمان کرتے ہوئے کہ یہ سچ ہے"
حکم:- اس قسم پر نہ گناہ ہے نہ کفارہ ہے۔

80 یحییٰ عنفوس کی تعریف لکھیں مع حکم تحریر کریں؟
(ج):- "بندہ فعل ماضی پر جان بوجھ کر چھوٹی قسم کھائے اسے یحییٰ عنفوس کہتے ہیں۔"
حکم:- عندنا۔ گناہ گار ہوگا لیکن کفارہ لازم نہ ہوگا۔
عند الشافعی:- گناہ گار ہوگا ساتھ کفارہ بھی لازم ہوگا۔

81 یحییٰ منعقدہ کی تعریف مع حکم تحریر کریں؟
(ج):- بندہ فعل مستقبل پر قسم کھائے تو اُسے یحییٰ منعقدہ کہتے ہیں۔
حکم:- اگر بندہ اس میں حانت ہو جائے تو بالاتفاق گناہ اور کفارہ
دونوں لازم ہوں گے۔

0 — 0 — 0 — 0

اسلامک ریفرنسٹری فیضانِ اہل بیت (ملتان)

ج:۔ سورۃ البقرہ میں اللہ نے فرمایا۔
وَصَاحَتَ بَيَانِ كَيْ سَهِيَ؟
سورۃ البقرہ میں اللہ نے فرمایا۔

(لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ)
سورۃ المائدہ میں اسی کے عوصن فرمایا۔
(وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيمَانَ)

امام شافعی فرماتے ہیں "بما عقدتم الایمان" والی آیت اور "بما کسبت قلوبکم" والی آیت ایک ہی معنی میں ہیں۔ دونوں آیتیں ایک ساتھ شامل ہوں گی۔
مائدہ میں مواخذہ ہو گا بقرہ میں گناہ اور کفارہ دونوں ہوں گے۔ دونوں آیتوں میں تطبیق ہو جائے گی
ہم کہتے ہیں "بما عقدتم الایمان" والا قول میں عزم اور کسب کا معنی مجاز ہے حقیقت جو ہے وہ فقط منقذہ ہے
مائدہ والی آیت دلالت کرتی ہے کہ کفارہ فقط منقذہ میں ہے بقرہ میں مواخذہ مطلقاً ذکر کیا گیا ہے
ن کو فرد کامل کی طرف پھیریں گے وہ اخروی معاملہ ہے پس گناہ غنوں اور منقذہ دونوں میں ہو گا۔

83۔ عبارت کے وضاحت کریں۔

(وَالنِّكَاحُ لِلْوَطَى دُونَ الْعَقْدِ)
"نکاح ووطی کے لئے ہے نہ کہ عقد کے لئے۔"

نکاح کے بارے میں اللہ پاک فرماتا ہے۔
(وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ)

وہ اور تم ان عورتوں سے نکاح نہ کرو جن عورتوں سے تمہارے آباء نے نکاح کیا ہے۔
فرمان کو ووطی پر محمول کریں گے لہذا ووطی حلال و حرام دونوں کو شامل ہو گی ملک بچیں والی ووطی بھی اسی
طرح ہو گی کیوں کہ نکاح میں اصل "ملنا" ہے اور یہ ملنا بلاشبہ ووطی سے حاصل ہوتا ہے اور عقد کو نکاح
انما اس لئے دیا جاتا ہے کہ عقد ملنے کا سبب بنتا ہے

امام شافعی علیہ الرحمۃ نکاح کو کس مرحلہ پر محمول کرتے ہیں نیز ان کے نزدیک حرمت مصاہرت
8۔ کے بارے میں کیا فرماتے ہیں؟

ج: آپ علیہ الرحمۃ نکاح کو معنی متعارف پر محمول کرتے ہیں ان کے نزدیک زنا
سے حرمت مصاہرت ثابت نہ ہو گی۔

ہم زنا کو حقیقت لغویہ پر محمول کرتے ہیں ہمارے نزدیک زنا
کے ذریعہ حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے

گی۔

اسلامک اینڈ ریسرچ فیضانِ اہل بیت (ملتان)

85 کیا حقیقت اور عجاز دونوں جمع ہو سکتے ہیں؟

ج:۔ حقیقت اور عجاز دونوں کو جمع کرنا محال ہے یعنی دونوں کا ایک وقت نہیں کی طرح ایک معنی مراد لینا محال ہے۔
دونوں میں سے ہر ایک حکم کا متعلق بنے۔
مثال کے طور پر تو کہیے۔

شیر کو قتل نہ کرو تو اس سے درندے یا بہادر مرد کا ارادہ کرے تو یہ محال ہے کہ ایک وقت میں حقیقت و عجاز مراد لینا محال ہے۔

86 حقیقت و عجاز کا جمع ہونا محال ہے کوئی مثال دیجیئے۔

ج:۔ جیسے کسی کپڑا پہنے والے شخص پر ایک کپڑا بطور ملک کے بھی ہو اور عاریۃ بھی کپڑے کا عاریۃ لیتا یہ عجاز ہے اور کپڑے کا مالک ہو نا یہ حقیقت ہے اب ان دونوں کا جمع ہونا محال ہے۔

87 وصیت کس کے لئے ہوتی ہے نیز وصیت کس کو شامل نہ ہوگی؟

ج:۔ وصیت موالی کے لئے ہوتی ہے وصیت موالی کے موالی کو شامل نہ ہوگی اگر موالی کے لئے معتق واحد ہو تو وہ نصف کا مستحق بنتے گا۔

88 وصیت کب باطل ہوگی؟

ج:۔ اگر کوئی مرد اپنے موالی کے لئے وصیت کرے اُس کے لئے معتق اور معتق ہوں تو وصیت باطل ہو جائے گی جیت تک وہ اُن میں سے کسی ایک کا حصہ بیان نہیں کرتا۔

89 کیا غیر خمر، خمر کے ساتھ لاحق ہوگی؟

ج:۔ غیر خمر، خمر کے ساتھ لاحق نہ ہوگی حرام ہونے کی حیثیت سے اور حد کو قبول کرنے میں کیوں کہ شراب کے ایک قطرہ دیتے پر حد واجب ہوتی ہے شراب کا ایک ایک قطرہ حرام ہے۔ یاد رہے جب تک سکر (نثر) نہ آئے شراب حرام نہیں اور نہ ہی حد واجب ہوگی۔

90 کس کس شے کو خمر نہیں کہا جاتا نیز اما شافعی کس چیز کو خمر کہتے ہیں؟

ج:۔ کھجور، گندم، ستوا اور منقہ کے پانی کو خمر نہیں کہتے نہ ہی ان کے ہونے پر کوئی حکم لگے گا لیکن اما شافعی علیہ الرحمۃ ہر ایک کو خمر کہتے ہیں یہ اعتبار کرتے ہوئے کہ یہ فنا مرۃ العقل سے مشق ہے اور وہ عذاب ہر ایک کو شامل ہے۔

اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت (ملتان)

اگر سر میں ایسے سوداؤں کا سرگندہ خضر اہو جائے

اگر دل میں کبھی نفقہ اُن کا دل عرش معلیٰ ہو جائے۔

عبارت کی مختصر وضاحت کیجیے۔

﴿الْأَيْدُ بِنُو بِنِيهِ فِي الْوَصِيَّةِ لِابْنَاءِهِ﴾

اس عبارت میں ایک مسئلہ بتانا چاہتے ہیں کہ اگر کسی نے اپنے بیٹے زید کے لئے وصیت کی آئے اُس کے لئے بیٹے اور بیٹیوں کے بیٹے ہیں تو یہ اپنا وکی وصیت میں داخل ہوگا لیکن اس میں ابتاء کے ابتاء داخل نہ ہوں گے کیوں کہ لفظ "الابن" حقیقت میں الابن ہے اور ابن ابن عبا زہے لہذا وصیت حقیقت کے ساتھ جمع نہ ہوگی

(امام ابو یوسف اور امام محمد علیہ الرحمة) :-

فرماتے ہیں "ابن الابناء بھی وصیت میں داخل ہوں گے کیوں کہ اُن پر تو مطلقاً لفظ صادق آتا ہے پس عبا ز اُن پر شامل ہوگا ظاہر کے اعتبار کرتے ہوئے۔

92- (اولمستم النساء اس آیت میں کس چیز سے چھونے کا ارادہ نہیں کیا گیا؟)

ج:۔ اس آیت میں ہاتھ سے چھونے کا ارادہ نہیں کیا گیا۔ کیوں کہ لمس ہاتھ سے چھونے میں حقیقت ہے اور جماع میں عبا زہے امام شافعی دونوں معنی مراد لیتے ہیں۔ اس لئے کہ اللہ فرماتا ہے "یا تم نے عورتوں کو چھو اہو پانی نہ پاؤ تو پاکیزہ مٹی سے یشیم کرو۔" اگر آیت میں مس بالید مراد لیں تو حدیث کی وجہ سے یشیم ہوگا۔ اسی وجہ سے عورت کو چھو تا نواقض وضو ہوگا۔ اگر آیت سے مس بالجماع مراد لیں تو حیثی کے لئے یشیم حلال ہو جائے گا۔

مخبر نقول :-

جمع کہتے ہیں بالاجماع ہمارے اور تمہارے درمیان یہاں عبا ز مراد ہے۔ دونوں کے درمیان جمع کے محال ہونے کی وجہ سے حقیقت کا ارادہ کرنا محال ہے۔ لہذا لمس بالید ناقض وضو نہ ہوگا یہاں تک کہ یشیم اُس کا خلیقہ بنے۔ بلکہ یشیم تو فقط جنابت سے خلیقہ ہے۔

93- اگر عربی امام سے امان طلب کرے تو کون سی فروع داخل ہوں گی؟

ج:۔ اگر عربی امام سے امان طلب کرے یوں کہے (أَمِنُوا عَلٰی ابْنَائِنَا وَمَوَالِنَا) ہمیں ہمارے بیٹوں اور موالیوں پر امان دو۔ تو اس امان میں بیٹوں کے بیٹے اور موالیوں کے موالی بھی داخل ہوں گے ابن کے لفظ میں ابتاء الابناء عبا زہے موالی کے موالی میں عبا زہے۔ اسی پر اعتراض وارد ہوتا ہے۔ اس طرح حقیقت اور عبا ز کا اجتماع لازم آتا ہے حالانکہ آپ خود کہتے ہیں حقیقت اور عبا ز کو جمع کرنا محال ہے؟

اسلامک ریویئر سٹی فیضان الہیال بیت (ملتان)

مصنف علیہ الرحمۃ نے جواب دیا کہ اس امان میں فروغ داخل ہوں گی کیوں کہ ظاہر اسم دم کے حق میں شیعہ واقع ہوتا ہے یعنی ابتداء اور موالی کا اطلاق کرنا ابتداء الاثناء اور خون کی اصل یہ ہے کہ وہ محفوظ ہے۔
یہ نہ کہا جائے کہ وہ ارادۂ داخل ہوئے یا لذات ارادہ تو وہ ہے کہ ابتداء اور موالیوں کے لئے بلا واسطہ امان ثابت ہو۔ لیکن ابتداء کا لفظ تو ظاہر ہے قرآن پاک میں
قوله تعالى :- (یا بنی آدم) اسی طرح لفظ موالی عرف میں موالی الموالی پر مطلق ہے

94- ابتداء الاثناء اور موالی الموالی تو شامل ہوئے اگر حریم آباد اور امہات کی امان طلب کرے تو اس میں اجداد اور جدات بھی شامل ہوتے چاہئیں؟

ج :- اس سوال میں اعتراض ہو رہا ہے =

A = حریم ابتداء اور موالیوں کی امان طلب کرے تو ابتداء الاثناء اور موالی الموالی شامل ہوتے ہیں تو بالکل اسی طرح اگر آباد اور امہات کی امان طلب کی جائے تو اجداد و جدات بھی شامل ہوتے چاہئیں کیوں کہ ظاہر اسم جداد اور جدات کو شامل ہے؟

(جواب) :- مصنف علیہ الرحمۃ نے اس اعتراض کا جواب دیتے ہوئے فرمایا :
” آباد و امہات کی امان میں اجداد و جدات داخل نہ ہوں گے کیوں کہ یہ تبعیت کے طریقے پر ہے فروعات اس میں داخل ہوں گی اصول داخل نہ ہوں گے۔“

95- اگر مکاتب اپنے باپ کو خریدے تو کون مکاتب بتے گا؟
ج :- اگر مکاتب اپنے باپ کو خریدے تو اس کا باپ اس پر مکاتب بتے گا تو باپ اصل ہونے کی وجہ سے پیروی کرے گا۔

A = آپ تو کہتے تھے فروغ ملی ہوتی ہیں نہ کہ اصول تو پھر باپ ہیں تو اصل ہے؟

(جواب) :- ہم نے کہا بطور صلہ رحمی بیٹا باپ کو آزاد کر دے گا کیوں کہ انسان کو والدین کے ساتھ صلہ رحمی کا حکم ہے اور لفظ کا اعتبار نہیں

96- (حرمت علیکم امہاتکم ۔۔۔۔ الخ) اس آیت میں جدات کی حرمت کیوں شامل کی گئی ہے حالانکہ یہ اصول ہیں؟
ج :- اس آیت میں جدات کی حرمت کو شامل کیا فروغ کی پیروی کرتے ہوئے حرمت کو شامل کیا گیا ہے۔

اسلامک پیورسٹی فیضانِ اہل بیت (ملتان)

ج:۔ فلاں کے گھر میں تنگے پاؤں جانا حقیقت ہے۔
جو تے ہیں کر یا سوار ہو کر جانا مجاز ہے۔

98۔ (لا یصنع قدمہ فی دار فلاں) دار کا حقیقی ومعنی مجازی بیان کریں؟

ج:۔ گھر کی حقیقت یہ ہے کہ وہ بطور ملک کے ہو۔
گھر کا مجازی معنی یہ ہے کہ وہ بطور اجارہ کے ہو یا عاریۃ ہو۔

99۔ مذکورہ مثال پر جو اعتراض وارد ہوتا ہے وہ وضاحت کے ساتھ بیان کریں؟

ج:۔ اعتراض کرتے والا کہتا ہے کہ بندہ تنگے پاؤں جائے یا جو تے ہیں کر، سوار ہو کر جائے ہم کہتے ہیں دونوں صورتوں میں بندہ حانت ہو جائے گا۔ گھر چلے ملک میں ہو یا عاریۃ، اجارہ کے ہو ان دونوں صورتوں میں بندہ حانت ہو جائے گا۔ اس طرح تو حقیقت و مجاز کا اجتماع لازم آتا ہے جو کہ محال ہے؟

A کا جواب: ” مصنف علیہ الرحمۃ نے فرمایا =

یہ قسم ملک اور اجارہ پر ایک ساتھ اسی طرح جو تے ہیں کر اور تنگے داخل ہونا اس قول میں (لا یصنع قدمہ فی دار فلاں) عموم مجاز کا اعتبار کرتے ہوئے ہوگی وہ ہے داخل ہونا اور رہائش کی نیت۔
لا یصنع سے لا یدخل مراد ہے۔ یہ مجازی معنی ہے اب چاہے وہ تنگے پاؤں داخل ہو یا جو تے ہیں کر عموم مجاز کے اعتبار سے حانت ہو جائے گا اس سے حقیقت و مجاز کا اجتماع لازم نہیں آتا۔ یہ اُس وقت ہو گا جب اُس کے لئے کوئی نیت نہ ہو ہاں اگر اُس نے نیت کی ہوئی ہو تو ملک اُس کی نیت پر ہوگا

100۔ اگر بندے نے بغیر دخول کے قدم رکھا تو کیا وہ حانت ہوگا؟

ج:۔ اگر بغیر دخول کے قدم رکھا تو بندہ حانت نہ ہوگا کیوں کہ یہ حقیقت مجبور ہے جس کو چھوڑ دیا گیا ہے۔

○ — ○ — ○ — ○ — ○

اسلامک یونیورسٹی فیضانِ اہل بیت (مٹان)

ج:۔ اس قول کی وضاحت کریں؟
 یوم نہار میں حقیقت ہے رات میں مجاز ہے۔
 اعتراض وارد ہوتا ہے =

”تم کہتے ہو رات میں آئے یا دن میں آئے دونوں صورتوں میں غلام آزاد ہو جائے گا تم تو حقیقت و مجاز کو جمع کر رہے ہو؟“

(جواب) ہم نے کیا یوم سے مراد وقت ہے اور وہ عام ہے یعنی معنی مجازی ہے اس میں دن اور رات دونوں شامل ہیں آقا عموم مجاز کے طریقے پر عادت ہو جائے گا

1۔ کہا گیا ہے کہ یوم مشترک ہے نہار اور مطلق وقت کے مابین تو وہ کون سی جگہ ہے جہاں یوم سے مراد نہار ہو گا اور کون سی جگہ ہے جہاں وقت مراد ہو گا؟

ج:۔ جب فعل ممتد ہو گا تو یوم سے نہار مراد ہو گا کیوں کہ یہ ایسا ممتد زمانہ ہے جو فعل کے لئے معیار کی صلاحیت رکھتا ہے۔
 جب فعل غیر ممتد ہو گا تو مطلق وقت مراد ہو گا (اس فعل کے لئے وقت کا ایک جزو بھی مل جائے تو کافی ہو جائے گا)۔

10۔ اگر مضاف الیہ اور عامل دونوں ممتد ہوں تو یوم سے کیا مراد ہو گا مثال دے کر وضاحت کریں؟

ج:۔ اگر مضاف الیہ اور عامل دونوں ممتد ہو تو یوم سے نہار مراد ہو گا۔
 شوہر اپنی عورت سے کہے =

(أَشْرُكُ بِبَيْدِكَ يَوْمَ تَرْكِبُ زَيْدًا)

”تیرا معاملہ تیرے ہاتھ میں ہے جس دن زید سوار ہو گا۔“

اس مثال میں مضاف الیہ اور عامل دونوں ممتد ہیں۔

اگر مضاف الیہ اور عامل دونوں غیر ممتد ہوں تو یوم سے کیا مراد ہو گا مثال بھی دیں؟

ج:۔ اگر مضاف الیہ اور عامل دونوں غیر ممتد ہوں تو یوم سے مراد وقت ہو گا۔
 آقا کہے =

(عَبْدِي حَرُّ يَوْمٍ يَقْدُمُ فُلَانًا)

اس مثال میں مضاف الیہ اور عامل دونوں غیر ممتد ہیں۔

اسلامک یونیورسٹی فیضانِ اہل بیت (ملتان)

اگر مصناف الیہ اور عامل میں سے کوئی ایک معتد ہو
دوسرا نہ ہو تو اُس وقت یوم سے کیا مراد ہے؟
(ج) :- اگر مصناف الیہ اور عامل میں سے کوئی ایک معتد ہو
جیسے

(اُمْتُ رَبِّ بیدک یوم یقدم فلان أو انت طالق یوم یرکب رید)
معتد معتد معتد معتد معتد معتد معتد معتد معتد معتد
تو عامل معتد ہو گا نہ کہ مصناف الیہ بالاتفاق۔
پھر اعتراض وارد ہوتا ہے۔

A = اوپر تم نے کہا اختلاف ہے کہ کون سا فعل معتد ہے جس کا اس باب میں اعتبار کیا
جائے گا اب کہتے ہو اتفاق ہے جب اختلاف ہے تو پھر اتفاق کہاں سے
ہو گیا؟

(ج) :- ہم نے کہا انہوں نے صرف اعتبار عامل ہی میں کیا ہے مصناف الیہ کی طرف گئے
ہی نہیں ہیں اگر جاتے تو پھر الگ بات تھی۔

10- مختصر وضاحت کریں۔

(اِذَا قَالَ شَخْصٌ لِلَّهِ عَلَيَّ صَوْمٌ رَجَبٍ وَنَوَى بِهِ النَّذْرَ ---- الخ عبارات)

(ج) :- اس عبارت میں ایک مسئلہ بتایا جا رہا ہے کہ۔

”جب کوئی شخص کہے مجھ پر رجب کا روزہ ہے وہ اس سے نذر اور یحییٰ کی نیت کرتا
ہے یا فقط یحییٰ کی نیت کرتا ہے نذر کا خیال بھی اُس کے دل میں نہیں گزرتا
تو وہ نذر ہو گیا یا یحییٰ ہو گا ایک ساتھ۔
اعتراض کرتے والے نے اعتراض کر دیا کہ

”یہ تو عجز و حقیقت کو جمع کرنا لازم آ رہا ہے۔“

ہاں تک کہ ان کے فوت ہونے سے نذر کی قضاء لازم آئے گی اور یحییٰ کے لئے كفارة لازم ہو گا۔

وجہ سے کیا گیا ہے کہ رجب کی قرأت بغیر تنوین کے کی جائے تاکہ مراد اسی سال کا رجب ہو۔
فوات میں ثمرہ ظاہر ہو جائے برخلاف اس کے جب رجب اُس بندے کی عمر میں ہو تو اُس وقت
صوت کے وقت ظاہر ہو گا۔ قدیم دینے کے ساتھ۔

نت و عجز کے جمع ہونے کی وجہ سے امام اعظم رحمہ علیہا الرحمة پر اعتراض وارد ہوا تھا۔ لیکن امام ابو یوسف علیہ الرحمة
ہی میں نذر کا روزہ کیا تھا جب بندے نے نذر اور یحییٰ کی ایک ساتھ نیت کی تھی۔ دوسری میں یحییٰ فرمایا

0 — 0 — 0 — 0

اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت (ملتان)

107- اگر بندہ نذر اور عین کی نیت نہ کرے یا نذر کی نیت کرے ساتھ عین کی نفی کر دے یا نفی نہ کرے تو کیا حکم ہوگا؟

ج:۔ اگر بندہ نذر اور عین کی نیت نہ کرے یا اس نے نذر کی نیت تو کی ساتھ میں ۵ عین کی نفی کر دے یا نفی نہیں کی تو بالاتفاق وہ نذر ہوگی۔
۵ اگر بندہ عین کی نیت کرے ساتھ میں نذر کی نفی کر دے تو وہ بالاتفاق عین ہوگی۔

108- حقیقت و عجاز کو جمع کرنے والا جو اعتراض وارد ہوا تھا مصنف علیہ الرحمۃ نے اُس کا کیا جواب دیا ہے؟

ج:۔ اعتراض جو وارد ہوا تھا وہ دو وجہوں سے تھا۔
(۱) حجب اُس نے نذر اور عین کی نیت کی تھی۔
(۲) عین کی نیت کی تھی فقط نذر کا خیال اُس کے دل میں نہیں گزرا تھا۔
یہ اعتراض طریق کے مذہب پر وارد ہوا تھا۔
مصنف علیہ الرحمۃ نے جواب دیتے ہوئے ارشاد فرمایا:
”نذر اور عین کا ارادہ کرنا ایک ساتھ اس صورت میں ہے۔“
کیوں کہ نذر اپنے موجب کے اعتبار سے عین ہے بندے کا قول: (لِلّٰهِ عَلَىٰ صِغَةِ نَذْرٍ)
یہ معنی مومنوع لہ ہے حجب کا وزن ہوگا مثال کے طور پر:
نذر سے پہلے فعل بھی مباح ہے ترک بھی مباح ہے نذر فاعل کے بعد فعل واجب ہو جائے گا
اب اُس کا ترک حرام ہے۔ اس نذر کے موجب سے لازم ہو گیا اُس مباح کا حرام ہونا جو
ترک تھا۔

109- طریق الاستعارہ سے کیا مراد ہے؟

ج:۔ ”دو چیزوں کے مابین اتصال چاہے وہ صورت ہو یا معنی“۔

110- اصولیوں اور اہل بیان کے نزدیک اعرف میں استعارہ کیا ہے؟

ج:۔ اصولی استعارہ سے مجاز مراد لیتے ہیں اور اہل بیان کے عرف میں استعارہ مجاز کی ایک قسم ہے۔

111- اہل بیان استعارہ کسے کہتے ہیں؟

ج:۔ اگر مجاز میں تشبیہ کا علاقہ ہو تو اہل بیان اُسے استعارہ کا نام دیتے ہیں۔

اسلامک ریسرچ سٹی فیضان اہل بیت (ملتان)

ج:۔ اگر عجاز میں تشبیہ کے دو علاقوں میں سے کوئی علاقہ
(سببیت، مسببیت، حال، فعل، لازم، ملزوم وغیرہ) نہ ہو تو اُسے
عجاز مرسل کہتے ہیں۔

113- صوری اور معنوی سے کیا مراد ہے؟

ج:۔ صوری سے مراد معنی عجازی کی صورت متصل ہو حقیقی معنی کی صورت
کے ساتھ کہ وہ اُس کے لئے سببیت یا علت، شرط، حال یا اُس کا عکس بنے۔
معنوی سے مراد معنی حقیقی و عجازی دونوں ایک معنی میں شریک ہوں وہ ایک
معنی خاص بھی ہو اور عرف میں مشہور بھی ہو۔
جیسے (بہادری شیر کے لئے)۔

114- اتصال معنوی کی کوئی مثال دے کر مختصر وضاحت کیجیے؟

ج:۔ بہادر مرد اور حیکل معلوم (شیر) دونوں شریک ہیں ایسے معنی میں جو معنی خاص
بھی ہے اور عرف میں مشہور بھی ہے۔ وہ معنی ہے شجاعت (بہادری)
مرد کو اس لئے نہیں کہتے کیوں کہ وہ حیوان ہے
اسی طرح اتصال معنوی کی ایک اور مثال ملاحظہ ہو۔
بارش کی صورت آسمان کی صورت کے ساتھ متصل ہوئی ہے۔ آسمان سے
مراد بادل ہے کیوں کہ عرف میں ہر وہ جو اوپر ہو اور سایہ فگن ہو اُسے آسمان
(سماء) بولتے ہیں۔ اور جو بارش ہے وہ سحاب (بادل) سے اترتی ہے پس یہ
بھی اُس کے ساتھ متصل ہو گئی۔

115- دو چیزوں کے مابین علاقہ کس حیثیت کے ساتھ ہوتا ہے؟

ج:۔ دو چیزوں کے مابین علاقہ اس حیثیت سے ہوتا ہے کہ پہلا دوسرے کا سبب بنتا ہے
یا پہلا دوسرے کے لئے سبب بنتا ہے اول دوسرے کے لئے علت بنتا ہے یا اول
دوسرے کے لئے معلول بنتا ہے۔

116- جزیات سے اتصال صوری کی نظیر بیان کریں؟

ج:۔ مسبب، سبب کے ساتھ متصل ہوتا ہے، معلول علت کے ساتھ متصل ہوتا
ہے، ملک شرا کے ساتھ متصل ہوتی ہے، ملک متعم، ملک رقبہ
کے ساتھ متصل ہوتا ہے۔

0 ————— 0

117- محسوسات میں اتصال معنوی کی مثالیں بیان کیجیے؟

(ج) :- کفالہ اور حوالہ کے مابین اتصال کا ہونا۔
(ان دونوں کے ذریعے دین میں اعتماد ہوتا ہے)
صدقہ اور دھبہ کے مابین اتصال کا ہونا۔
(دونوں بغیر عوض کے قلیل کا فائدہ دیتے ہیں)۔

118- اتصال صوری کی بعض انواع کو مصنف علیہ الرحمۃ نے کیوں ذکر کیا ہے؟

(ج) :- مصنف علیہ الرحمۃ نے اتصال صوری کی بعض انواع کو اس لئے ذکر کیا تاکہ علت اور سبب کے مابین فرق واضح ہو جائے۔

119- اتصال صوری کی کتنی اقسام ہیں؟

(ج) حقیقی اور مجازی معنی کے مابین اتصال صوری کی دو اقسام ہیں۔

(۱) سیبیت (۲) تعلیل

سیبیت ایک اور نوع ہے تعلیل ایک اور نوع ہے۔ تعلیل کا علاقہ زیادہ فقہیت والا ہے۔

120- مصنف علیہ الرحمۃ نے پہلے تعلیل کے علاقہ کو بیان کیا پھر سیبیت کو مقدم کرنے کی وجہ؟

(ج) :- تعلیل کا علاقہ زیادہ فقہیت والا ہے اسی وجہ سے تعلیل کے علاقہ کو مقدم کیا ہے۔

121- عبارت کی وضاحت کریں؟

< اِتِّصَالَ الْحُكْمِ بِالْعِلَّةِ كِاتِّصَالَ الْمُلْكِ بِالشَّرَاءِ وَانْهَ يُوجِبُ الاسْتِعَارَةَ مِنَ الطَّرَفَيْنِ >

اس عبارت میں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ

X حکم کی وجہ سے اتصال کا پایا جانا X

حکم کا اتصال پایا جانا علت کی وجہ سے یہ ایسے ہے جیسے ملک کا اتصال پایا جانا شرا کی وجہ سے تو یہ اتصال حکم اور علت دونوں جانب سے استعارہ کو واجب کرتا ہے۔

چائز ہے کہ علت ذکر کر کے حکم مراد لیا جائے اور حکم ذکر کر کے علت مراد لی جائے کیوں کہ حکم علت کی طرف محتاج ہوتا ہے ثبوت کی حقیقت سے اور علت محتاج ہوتی ہے حکم کی طرف شرعی حیثیت سے۔

لہذا جب علت حکم کے لئے مشروع ہوتی ہے تو محتاجی دونوں جانب سے آتی ہے استعارہ کی اصل یہ ہے کہ اُس کی طرف محتاجی کو ذکر کیا جائے اور محتاجی کا ارادہ بھی کیا جائے پس ہر استعارہ دونوں جانب سے درست ہوگا۔

اسلامک ویئر سٹی فیضانِ اہل بیت (لمان)

122- علت کا استعارہ حکم کے لئے کیسے ہوتا ہے
مثال دیجیئے؟

ج:۔ دو مثالیں ملاحظہ ہوں۔

(اِذَا قَالَ اِنْ اشْتَرَيْتُ عَبْدًا فَهُوَ حُرٌّ وَنَوَى بِهِ الْمَلِكُ)

(قَالَ اِنْ مَلَكَتُ عَبْدًا فَهُوَ حُرٌّ وَنَوَى بِهِ الشَّرَّ)

دونوں قولوں میں دریافت ہے اللہ اور اُس کے درمیان۔

کیوں کہ شراء علت ہے اور ملک معلول ہے شراء میں اصل یہ ہے کہ اُس میں اجتماع الکلی فی الملک کی شرط نہ ہو اور ملک کی اصل یہ ہے کہ اجتماع کی شرط ہو۔

اگر اُس نے تصف غلام خریدنا پھر اُس کو بیچ دیا پھر دوسرا وقف خریدنا تو وہ اس وقف کو صدقہ شراء میں آزاد کرے گا صدقہ ملک میں نہیں۔

وہ۔۔ معنی حقیقی کا اعتبار کرتے ہوئے۔

123- "مسبب کا اتصال سبب کے ساتھ" وضاحت کریں اور ایک مثال بھی دیں؟

ج:۔ سبب سے کیا مراد ہے۔

"جس کے لئے کوئی ایسی علت نہ ہو جس کی طرف حکم کی اصنافت کی جائے۔"

اصطلاح میں سبب سے مراد:- "حکم کی طرف جانے کا کوئی راستہ نہ ہو اور نہ ہی حکم کی طرف وجوب، وجود کی اصنافت کی جائے۔"

[مثال]:- ملک متعہ کا زوال متصل ہوتا ہے ملک رقبہ کے زوال کے ساتھ۔

124- ملک متعہ زائل ہونے کے ساتھ ملک رقبہ بھی زائل ہو جاتی ہے مثال دے کر وضاحت کریں؟

ج:۔ جب آپ اپنی لونڈی سے کہتا ہے۔

(اَنْتِ حُرَّةٌ) "تو آزاد ہے۔"

اس قول کے بعد ملک رقبہ زائل ہو جاتی ہے اس کے واسطے کہ ساتھ ملک متعہ بھی زائل ہو جاتی ہے اب وہی نہیں کر سکتے جب تک نکاح نہیں ہوتا۔

125- ملک متعہ کے ثبوت سے ملک رقبہ کیسے ثابت ہوتی ہے مثال دے کر وضاحت کریں؟

ج:۔ "بہ کہے۔" (اشتریت هذه الأمة) "میں نے یہ لونڈی خریدی۔" اس قول سے ملک رقبہ ثابت ہوگی اس کے واسطے کہ ملک متعہ بھی ثابت ہوگا۔

اسلامک پرنسپلز انسٹیٹیوٹ فیضانِ اہل بیت (ملتان)

فیه صحیح استعارۃ السبب للحکم (دون عکسہ)

ترجمہ :- ”سبب کا استعارہ حکم کے لئے درست ہے لیکن مسبب کا استعارہ حکم کے لئے درست نہیں۔“

مثالیں ملاحظہ ہوں۔

○ سبب کا استعارہ حکم کے لئے —۔

بندہ کہے تو آزاد ہے اپنے اس قول سے ملاقا کا ارادہ کرے تو ایسا کرنا درست ہے

بندہ عورت سے کہے ”میں نے اپنی جان کو تجھے بیچ دیا اس قول سے نجات کا ارادہ کرے تو ایسا کرنا درست ہے

○ مسبب کا استعارہ حکم کے لئے —۔

بندہ کہے تو ملاقا والی ہے اس قول سے آزادی کو ارادہ کرے تو ایسا کرنا درست نہیں

بندہ کہے میں تجھ سے نجات کیا اس قول سے مراد لے میں تجھے بیچا تو ایسا کرنا درست نہیں ہے

کیوں کہ مسبب محتاج ہوتا ہے سبب کی طرف ثبوت کی حیثیت سے اور سبب محتاج نہیں ہوتا مسبب کی طرف شرعی حیثیت سے کیوں کہ آزادی ملک رقبہ کے زوال کے ساتھ شروع ہوتی ہے ملک متعہ کا دواں اتفاقاً حاصل ہوتا ہے۔

ی طرح بیع ملک رقبہ کے لئے مشروع ہوئی وطی کا حلال ہونا اتفاقاً حاصل ہوا۔

11- کیا مسبب کو ذکر کر کے سبب مراد لینا جائز ہے؟

ج: جی نہیں مسبب کو ذکر کر کے سبب مراد لینا جائز نہیں مگر ایک صورت ہے جب مسبب، سبب کے ساتھ مختص ہو

کقولہ تعالیٰ: ”یہ شک میں نے خواب دیکھا کہ میں“
(اِنِّیْ اَرَانِیْ اَعْصَرَ خَمْرًا)

شراب انکور کی بہوتی ہے خمر کہتے ہی اُسے ہیں جو انکور سے بنتے۔ اب محتاجی دونوں جانب سے ہوگی۔ انکور خمر کا سبب ہیں۔

اسلامک اینڈ نیو ریسٹری فیضانِ اہل بیت (ملتان)

عناق کا استعارہ لیتا طلاق کے لئے جائز ہے یا نہیں
اما شافعی کیا فرماتے ہیں؟

(ج) :- اما شافعی فرماتے ہیں :-

” عناق کا استعارہ لیتا طلاق کے لئے جائز ہے اور طلاق کو ذکر کر کے
عناق مراد لیتا بھی جائز ہے۔“

دونوں میں سے ہر ایک سراسیمہ پر مبنی ہیں۔ کل میں حکم کو ثابت کرنا سراسیمہ
کہلاتا ہے۔

ہم نے کہا: ” طلاق کو رفع قید کے لئے وضع کیا گیا ہے اور آزادی کو
قوت ثابت کرنے کے لئے وضع کیا گیا ہے تو یہ دونوں
اصلاً متشابہ نہیں ہیں۔“

12۔ حقیقت کو چھوڑ کر مجاز کی طرف کب جائیں گے؟

(ج) :- جب حقیقت متعذر ہو یا مہجور ہو تو مجاز کی طرف پھر جائیں گے۔

13۔ حقیقت متعذرہ کی تعریف کریں؟

(ج) :- جس کی طرف پہنچنا ممکن نہ ہو اُسے حقیقت متعذرہ کہتے ہیں۔

13۔ حقیقت مہجورہ کی تعریف کریں؟

(ج) :- جس کی طرف پہنچنا ممکن ہو مگر لوگوں نے اُس کو ترک کر دیا ہو۔

13۔ (اِذَا حَلَفَ لَا يَأْكُلُ مِنْ هَذِهِ الْخَلَّةِ) یہ کس کی مثال ہے؟ مختصر و مفاد
کریں۔

(ج) :- یہ حقیقت متعذرہ کی مثال ہے۔ عین خلہ کو کھانا متعذر ہے
لہذا مجاز کی طرف جائیں گے خلہ کو کھانے سے مراد اُس کے پھل کھانے ہوں گے۔
اگر اُس درخت کے پھل نہ ہوں تو اُس درخت کا ٹٹن مراد ہو گا جو بیج سے
حاصل ہوتا ہے۔

13۔ اگر تین تعلق کر کے عین خلہ کو کھالے تو حانت ہو گا؟

(ج) :- اگر تین تعلق کر کے عین خلہ کو کھالے تو حانت نہ ہو گا کیوں کہ جو متعذر ہوتا
ہے وہ حکم سے متعلق نہیں ہوتا۔

13۔ (لَا يَضَعُ قَدَمَهُ فِي دَارِ فُلَانٍ) یہ کس کی مثال ہے؟

(ج) :- یہ حقیقت مہجورہ کی مثال ہے۔

اسلامک یونیورسٹی فیضانِ اہل بیت (ملتان)

ج:۔ جو شرعاً مہجور ہو وہ اس مہجور کی طرح ہے جو عادیہ ہو یاں
تک کہ خصومت کے ساتھ توکیل (وکالت) کو مطلق جواب کی طرف
پھیر دیں گے یعنی

"کسی بندے نے ایک وکیل مقرر کیا کہ وہ عادیہ کے پاس مدعی سے جھگڑا کرے
تو اس خصومت کو مطلق جواب کی طرف پھیریں گے کیوں کہ خصومت جو ہے
وہ ہے فقط انکار کرتا۔ چاہے دعویٰ کرتے والا حق پہ ہو یا نہ ہو۔ جھگڑا کرنا شرعاً حرام ہے
مذا اس کو مطلق جواب کی طرف پھیریں گے۔"

136- عبارت کے وضاحت کریں۔
(اِذَا حَلَفَ لَا يَكْلَمُ هَذَا الصَّبِيُّ لَمْ تُقَيِّدْ بِزَمَانٍ صَبَاةً)

یہ حقیقت مہجورہ کی مثال ہے۔ کہتے ہیں کہ جب کوئی بندہ قسم کھائے کہ
اس بچے سے کلام نہ کروں گا تو اس قسم کو بچے کے بچپن والے زمانے تک مقید نہ کریں گے۔
بات یاد رکھیں بندے نے "الصبی" معرفہ بولا ہے۔
ان الصبی شرعاً مہجور ہے بتی پاک نے فرمایا:

(جو ہمارے چھوٹوں پر رحم نہیں کرتا ہمارے بڑوں کی توقیر نہیں کرتا وہ ہم میں
سے نہیں
جواز کی طرف پھریں گے مطلب ہوگا کہ میں اس ذات سے کلام نہیں کروں گا اگر اس نے
بڑے ہونے کے بعد کلام کیا تو حالت ہو جائے گا۔

1- اگر (اِذَا حَلَفَ لَا يَكْلَمُ هَذَا الصَّبِيُّ) والی مثال میں "الصبی" کو نکرہ لاتے تو پھر
کیا ہوتا؟

ج:۔ اگر "الصبی" کو نکرہ لائیں تو قسم کو بچے کے بچپن والے زمانے کے ساتھ مقید کریں گے
نکرہ ہے اصل کی طرف جایش گئے اس صورت میں بچپن کا زمانہ سراد ہوگا۔
کیوں کہ وصف صبا، مقصود یا الحلف ہوگا وصف حلف کی طرف بلائے والا ہوگا
کیوں کہ یہ ناسمجھ تھا بچتا لازم آئے گا تو اصل کی طرف جایش گئے اگرچہ مہجور شرعی ہو۔

اگر حقیقت مستعمل ہو اور عیاز متعارف ہو تو کیا اولیٰ ہے اختلاف لکھیں؟

ج:۔ اگر حقیقت مستعمل ہو اور عیاز متعارف ہو تو =
(امام اعظم کے نزدیک) = "حقیقت اولیٰ ہے۔"

(صاحبین کے نزدیک) "عیاز اولیٰ ہے۔"

اسلامک ریسرچ انسٹیٹیوٹ فیضانِ اہل بیت (ملتان)

(ج)؛ (اِذَا حَلَفَ لَا يَأْكُلُ مِنْ هَذِهِ الْحَنْظَةِ اَوْ لَا يَشْرِبُ) من هذه الفرات

اِذَا حَلَفَ لَا يَأْكُلُ مِنْ هَذِهِ الْحَنْظَةِ

حقیقت یہ ہے کہ عین حنظلہ کو کھایا جائے

یہ والی حقیقت مستعمل ہے کیوں کہ حنظلہ کو کھلایا جاتا ہے اور اُبالا بھی جاتا ہے۔
(اللہم کے دانے اُبال کر چینی ڈال کے کھائے جاتے ہیں جسے عرف میں گھنگڑیاں بولتے ہیں))

لیکن مجاز یہ ہے کہ روٹی کھائی جائے عادت میں یہ غالب استعمال ہے لہذا۔

(امام اعظم علیہ الرحمۃ) کے نزدیک عین حنظلہ کو کھانے سے حائث ہو جائے گا۔

(صحابین علیہم الرحمۃ) کے نزدیک روٹی کھاتے سے حائث ہوگا اور عموم مجاز کا اعتبار کرتے ہوئے دلیہ وغیرہ سے بھی حائث ہوگا ہر وہ چیز جو گندم کے پیٹ سے نکلے وہ کھانے سے بتدہ حائث ہوگا۔

اعتراض وارد ہوتا ہے۔

”پھر تو ستو شریف کھانے سے بھی بتدہ حائث ہو جائے گا۔“

(ج)۔۔ کہا گیا ہے کہ وہ دوسری جہت ہے عرف میں اس کا کوئی اعتبار نہیں کیا جاتا۔

”لَا يَشْرِبُ مِنْ هَذِهِ الْفِرَاتِ“

حقیقت یہ ہے کہ منہ لگا کر پیا جائے یہ حقیقت

مستعمل ہے جیسا کہ اہل بوادریوں کا طریقہ ہے لیکن مجاز غالب

الاستعمال ہے وہ ہے ”چلو پھر کے یا برتن میں پھر کے پانی پیتا۔“ لہذا۔

(امام اعظم علیہ الرحمۃ) کے نزدیک منہ لگا کر پینے سے بتدہ حائث ہو جائے گا۔

(صحابین کے نزدیک) منہ لگا کر، چلو میں پھر کے، برتن میں پینے سے حائث ہو جائے گا۔ صحابین عموم مجاز کا

اعتبار کرتے ہیں۔

یا در ہے !!!

”اگر کوئی نہر فرات سے پانی پیتا ہے تو حائث نہ ہوگا کیوں کہ اُس نہر سے فرات کا نام منقطع ہو گیا ہے یا اگر کوئی کچے میں

ماء فرات سے پانی پینے پٹیوں کا پھر لیتا ہے تو بالاتفاق

حائث ہو جائے گا یہ سارا معاملہ اُس وقت ہوگا اگر وہ کسی شے کی نیت نہیں

کرتا اگر کسی شے کی نیت کرتا ہے تو پھر معاملہ اُس کی نیت پر ہے۔

اسلام کی یونیورسٹی فیضانِ اہل بیت (ملتان)

ان مثالوں کے وضاحت کریں؟
(ج) : (اِذَا حَلَفَ لَا يَأْكُلُ مِنْ هَذِهِ الْحَنْظَةِ اَوْ لَا يَشْرِبُ) من هذه الفرات

"اِذَا حَلَفَ لَا يَأْكُلُ مِنْ هَذِهِ الْحَنْظَةِ" حقیقت یہ ہے کہ عین حنظہ کو کھایا جائے

یہ والی حقیقت مستعمل ہے کیوں کہ حنظہ کو گلایا جاتا ہے اور اُبالا بھی جاتا ہے۔
(اللہم کے دانے اُبال کر چینی ڈال کے کھائے جاتے ہیں جیسے عرف میں گھنڈیاں بولتے ہیں))
لیکن حجاز یہ ہے کہ روٹی کھائی جائے عادت میں یہ غالب استعمال ہے لہذا۔
(امام اعظم علیہ الرحمۃ) کے نزدیک عین حنظہ کو کھاتے سے حانت ہو جائے گا۔
(صاحبین علیہما الرحمۃ) کے نزدیک روٹی کھاتے سے حانت ہو گا اور عموم حجاز کا اعتبار کرتے ہوئے دلیہ و غیرہ سے بھی حانت ہو گا اور وہ جویر جو گندم کے پیٹ سے نکلے وہ کھاتے سے بتدہ حانت ہو گا۔

اعتراض وارد ہوتا ہے۔
"مچھرتو ستو شریف کھانے سے بھی بتدہ حانت ہو جائے گا۔"

(ج) :- کہا گیا ہے کہ وہ دوسری جہت ہے عرف میں اس کا کوئی اعتبار نہیں کیا جاتا۔

"لَا يَشْرِبُ مِنْ هَذِهِ الْفِرَاتِ" حقیقت یہ ہے کہ منہ لگا کر پیا جائے یہ حقیقت

مستعمل ہے جیسا کہ اہل بوادریوں کا طریقہ ہے لیکن حجاز غالب

الاستعمال ہے وہ ہے "چلو بھر کے یا برتن میں بھر کے پانی پیتا۔" لہذا۔

(امام اعظم علیہ الرحمۃ) کے نزدیک منہ لگا کر پینے سے بتدہ حانت ہو جائے گا۔

(صاحبین کے نزدیک) : منہ لگا کر، چلو میں بھر کے، برتن میں پینے سے حانت ہو جائے گا۔ صاحبین عموم حجاز کا

اعتبار کرتے ہیں۔

یا دہے !!!

"اگر کوئی نہر فرات سے پانی پیتا ہے تو حانت نہ ہو گا کیوں کہ

اُس نہر سے فرات کا نام منقطع ہو گیا ہے یا اگر کوئی کچے میں

ماء فرات سے پانی پینے کی پٹیوں کا پھر لیتا ہے تو بالاتفاق

حانت ہو جائے گا یہ سارا معاملہ اُس وقت ہو گا اگر وہ کسی شے کی نیت نہیں

کرتا اگر کسی شے کی نیت کرتا ہے تو پھر معاملہ اُس کی نیت پر ہے۔

اسلامک یونیورسٹی فیضانِ اہل بیت (ملتان)

حقیقت کے متعلق مسلمانوں کے مابین اختلاف گزرا اس کا ثمرہ کس بقاء پر ہے؟

(ج) :- امام اعظم کے نزدیک حقیقت اولیٰ تھی صاحبین کے نزدیک مجاز اولیٰ تھا اس کا ثمرہ یہ ہے کہ:

(امام اعظم علیہ الرحمۃ) کے نزدیک مجاز حقیقت کا خلیفہ ہے تعلیم میں

(صاحبین کے نزدیک) کے نزدیک مجاز حقیقت کا خلیفہ ہے حکم میں

امام اعظم کے نزدیک تعلیم میں خلیفہ سے مراد یہ ہے کہ عربی الفاظ درست ہوں، ترکیب درست ہوں، اس پر حکم لگانا عقلاً محتاج نہ ہو۔

شرائط میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے تو کلام لغو ہو جائے گا۔

اگر ان میں سے کوئی ایک حکم میں خلیفہ سے مراد یہ ہے کہ ظاہری معنی کو مراد لینا درست ہو صاحبین کے نزدیک علیہ الرحمۃ کے موقف کی مثال :-

(امام اعظم علیہ الرحمۃ) کوئی یہ کہے کہ میرا بیٹا ہے تو اس سے حریت (آزادی) مراد

لے سکتے ہیں۔ کیوں کہ حریت ہذا ابنی کا خلیفہ ہے۔ "ہذا ابنی" والے قول کا

معنی بھی درست ہے، ترکیب بھی درست ہے یہ بات عقلاً محتاج بھی نہیں ہے۔

صاحبین کے موقف کی مثال :-

(ہذا ابنی "یہ میرا بیٹا ہے) یہ قول آقا اپنے غلام سے کہہ رہا ہے۔

تو صاحبین کے نزدیک آزادی واقعی نہ ہو گی کیوں کہ ان کے نزدیک ظاہری معنی کو مراد لینا درست ہونا چاہیے لیکن یہاں پر ارباب معاملہ نہیں کیوں کہ غلام کیسے بیٹا ہو سکتا ہے۔

140- مذکورہ اختلاف پر عندنا و صاحبین کے مابین ثمرہ کس طرح

ظاہر ہو گا؟

(ج) :- اگر آقا اپنے بڑے غلام سے کہتا ہے۔

(ہذا ابنی)

(امام اعظم کے نزدیک) آزادی واقع ہو جائے گی۔

(وجہ) تینوں شرائط پائی جا رہی ہیں عبارت بھی درست ہے، ترکیب بھی اور حکم لگانا عقلاً محتاج نہیں ہے۔

اگرچہ اس کا معنی درست نہیں ہے۔

(صاحبین کے نزدیک) آزادی واقع نہ ہو گی کیوں کہ ان کے نزدیک ظاہری معنی درست ہونا چاہیے لہذا یہ کلام لغو ہو جائے گا۔

اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت (ملتان)

اس عبارت میں امام اعظم پر اعتراض وارد ہوتا ہے اس اعتراض کو اور جواب کو تحریر فرمائیں؟

ج۔ "اعتراض" آپ کہتے ہو کہ عربی الفاظ درست ہونے چاہئیں۔
اس قول (قول الرجل لعبده اعتقك ...) میں عربی الفاظ درست ہیں لیکن معنی درست پیش ہے پھر بھی آپ کہتے ہو کلام لغو ہو جائے گا؟

(جواب) ہم کہتے ہیں عربی الفاظ بھی درست ہیں ترکیب بھی درست ہے لیکن اس پر حکم لگانا عقلاً مستعجب ہے ہم پہلے ہی عرض کر چکے اگر تینوں شرائط نہ پائی گئیں تو کلام لغو ہو جائے گا۔

برخلاف "هذا ابنتی" کے کیوں کہ یہ ترجمے کے لحاظ سے درست ہے حال ہوتا جو لازم آیا ہے وہ مشارالیه کی وجہ سے ہے۔ کیوں کہ وہ عمر کے لحاظ سے بڑا ہے۔

14۔ اگر کوئی اسم اشارہ کو لائے بغیر یوں کہے "العبد الاکبر منی ابنتی" تو کلام لاکیرا حکم ہے؟

ج۔ صاحبین کے نزدیک ویسے بالکل تھا ہمارے نزدیک بھی کلام لغو چلا جائے گا کیوں کہ بغیر مشارالیه کے ہے حالانکہ مرد کا قول "هذا ابنتی" عربی اور ترجمے کے اعتبار سے درست ہے خارج کی طرف نظر کرتے ہوئے معنی حقیقی محل ہے لہذا عجز کی طرف پھریں گے تاکہ کلام لغو نہ ہو وہ ہے آزادی۔

14۔ جب حقیقت اور عجز دونوں متعذر ہوں تو کیا حکم ہے؟ مثال دیں۔

ج۔ کلام لغو ہو جائے گا۔

مثال:- اگر کوئی مرد ایسی عورت کے بارے میں کہتا ہے۔ جس کا نسب معروف ہے۔ (هذا بنتی) یا وہ اُس کی عمر سے بڑی ہے۔

تو عورت ابدیہ واقعہ نہ ہوگی کلام لغو ہو جائے گا۔
کیوں کہ یہاں پر معنی حقیقی و معنی مجازی مراد لیتا درست پیش معنی حقیقی تو ظاہر ہے کہ مراد نہیں لے سکتے
(۱) ایک تو عورت عمر میں بڑی ہے (۲) دو کرا اُس کا نسب معروف ہے۔

اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت (ملتان)

معنی عیازی بھی مراد نہیں لے سکتے یعنی طلاق۔
 کیوں کہ طلاق سابقہ نکاح کے درست ہونے کا تقاضا کرتی ہے
 اور بیٹی ہونا ہمیشہ ہمیشہ کے لئے حرمت ابدیہ کو ثابت کرتی ہے لہذا طلاق
 بھی مراد نہیں لے سکتے۔ اسی وجہ سے کلام لغو ہو جائے گا۔

والے قول پر اصرار کرتا ہے تو قاضی جدائی کے ارادے کا لیکن خبردار
 اگر یہ "بغض بنتی" کے جدائی سے مراد اس وجہ سے کہ جدائی کو ثابت ہو گئی ناں ناں۔
 یاد رہے کہ جدائی کو ثابت کرنے کے حق کو روکنے والا تھا۔ جس طرح محبوب اور عینین
 ظالم ہوتے ہیں۔

اگر دونوں شرائط مفقود ہوں تب کیا حکم ہو گا؟

(ج)۔ اگر دونوں شرطیں مفقود ہوں =

- (i) عورت کا نسب معروف نہ ہوں
- (ii) مرد سے بڑی نہ ہو
- تو نسب ثابت ہو جائے گا۔

145۔ اُن پانچ قرائن کے نا لکھیں جن کی وجہ سے حقیقت کو چھوڑ دیا جائے گا؟
 (ج)۔ پانچ قرائن درج ذیل ہیں۔

- (i) دلالة عادة (ii) دلالت لفظ فی نفسه
- (iii) دلالة سیاق نظم (iv) دلالة معنی یرجع الی المتکلم
- (v) دلالة محل الکلام

146۔ دلالة عادة کی وجہ سے حقیقت کو چھوڑ دیا جاتا ہے مع امثلہ وضاحت کریں؟
 (ج)۔ عرف عام کی وجہ سے حقیقت کو چھوڑ دیا جاتا ہے۔

جیسے نماز اور حج کی منت ماننا۔

کیوں کہ نماز کا لغوی معنی ہے "دعا کرنا"
 قولہ تعالیٰ، (یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ) پھر اس کے حقیقی معنی
 کو چھوڑ کر ارکان معلومہ اور عبادت مقصودہ کی طرف پھیر دیا گیا لہذا اگر کوئی شخص قسم
 کھاتا ہے کہ فجر پر نماز پڑھنا واجب ہے تو اس سے مراد ارکان معلومہ وال نماز ہوگی دعا نہ ہوگی
 کی طرح حج کا لغوی معنی ہے "قصہ کرنا" پھر اس کو مکہ میں فصوص حج کی طرف پھیر دیا گیا لہذا اب
 اگر کوئی قسم کھائے تو اس پر عبادت مقصودہ لازم آئے گا۔ دیکھئے عرف کی وجہ سے
 حقیقت کو چھوڑ دیا گیا ہے۔

اسلامک یونیورسٹی فیضانِ اہل بیت (ملتان)

دلالت لفظ فی نفسہ کی وجہ سے حقیقت کو چھوڑ
دیا جاتا ہے مثال دے کر وضاحت کریں؟

ج۔ دلالۃ لفظ فی نفسہ میں لفظ اپنے مشتق اور اپنے مادہ کے حروف
کے اعتبار سے دلالت کرے گا الملاق کے اعتبار سے دلالت نہ کرے گا

حکیم :- لفظ کو اُس معنی کے لئے وضع کیا گیا ہو جس میں
قوت ہو

لہذا اس صورت میں ناقص معنی خارج ہو جائے گا
اگر لفظ کے معنی میں متغیر اور کمی ہو تو جو زائد ہو گا وہ بھی خارج
ہو جائے گا۔

وہ معنی جس میں قوت ہو اُس کی مثال:

(اذا حلف لا یأکل لحمًا) اس مثال میں مچھلی کا گوشت شامل نہ ہو گا
کیوں کہ لحم اُس کو کہا جاتا ہے جس میں قوت
ہو اور قوت یقیر خون کے نہیں ہوتی مچھلی کے اندر خون نہیں ہوتا لہذا مچھلی کا گوشت
کھانے سے حانت نہ ہو گا۔ (یہ ہمارا موقف ہے)

صحابین کے نزدیک مچھلی کے گوشت سے حانت ہو گا۔
کیوں کہ قرآن پاک میں مچھلی کے گوشت کو لحماً طریاً کہا گیا ہے۔

صحابین کی دلیل کے جواب :-
(۱) ہم نے حانت نہ ہونے کا جو حکم لگایا ہے وہ لفظ کے مأخذ کی وجہ سے ہے۔
(۲) عام طور پر جو مچھلی بیچنے والا ہوتا ہے اُسے گوشت بیچنے والا پس کہتے۔

اسی پر ایک اور مثال

(کل مملوک لی حرّ) اس مثال میں مملوک شامل نہ ہو گا
کیوں کہ مملوک اُسے کہتے ہیں جو ہر طریقے سے مملوک

نہ ہے۔ لیکن مکاتب من کل وجہ مملوک نہیں ہوتا۔ مکاتب میں معنی ناقص پایا
مملوک ہوتا ہے اور من کل وجہ مملوک نہیں ہوتا۔ مکاتب شامل نہ ہو گا۔
جاریا ہے اسی وجہ سے مکاتب شامل نہ ہو گا۔

— — — — —

اسلامک یونیورسٹی فیضانِ اسلام (ملتان)

۔ وہ معنی جس میں ضعف ہو اُس کی مثال ۔
 (اذ احلف لا يأكل الفاكهة) اس مثال میں انگور، کھجور اور
 انار شامل نہ ہوں گے کیوں کہ فاکھتہ سے مراد وہ چل جو بطور لذت
 کئے کھائے جاتے ہیں ان سے بدن کو قوت دینے والا معنی مراد لینا درست نہیں
 کیوں کہ یہ معنی فراتر ہے۔ یہی معنی انگور میں پایا جاتا ہے لہذا یہ فاکھتہ کے
 حکم میں داخل نہ ہوں گے۔

146۔ (اما ادخال الطرارفی السارق) اس عبارت میں ایک اعتراض ہے
 وہ اعتراض مع جواب تحریر کریں؟

ج۔ :- اعتراض :- اعتراض وارد ہوتا ہے کہ تم نے طرار کو بھی سارق کے حکم میں
 داخل کر دیا تھا کیوں طرار میں سارق کی مثل زیادتی
 زیادہ تھی اب عتب، کھجور میں بھی تو معنی کی زیادتی ہے آپ
 اس کو بھی شامل کرتے؟

ج۔ :- ہم نے کہا طرار کو ہم نے سارق کے حکم میں داخل کیا تھا تو وہاں ہر مضر نہیں تھا
 لیکن اگر ہم انگور کو فاکھتہ میں داخل کرتے ہیں تو اس سے فاکھتہ کا معنی
 تبدیل ہوتا ہے۔

147۔ دلالة سیاق نظم کی وجہ سے حقیقت کو چھوڑ دیا جاتا ہے مثال دے کر
 وضاحت کریں؟

ج۔ :- سیاق نظم سے دلالت کرنا۔
 اس فقرہ کا حقیقی معنی تو تقویٰ (سپر دکر دینا) ملا ہے لیکن اس کو نظم کی دلالت کی وجہ سے
 کلام کے چلائے جانے کے سبب اُس قرینہ لفظیہ کے ساتھ جو قرینہ ملا ہوا ہوتا
 ہے اب برابر ہے کہ وہ پہلے ہوا بعد میں

مثال :-
 (جیسے کہ کہے :- طَلَّقَ امْرَأَتِي اِنْ كُنْتُ رَجُلًا --- الخ)

اس لفظ کا حقیقی معنی تو تقویٰ (سپر دکر دینا) ملا ہے لیکن اس کو نظم کی دلالت کی وجہ سے
 چھوڑ دیا گیا ہے قولہ " اِنْ كُنْتُ رَجُلًا " قرینہ ہے یہ کلام اُس وقت کرتے ہیں جب مخاطب وکیل نہ رہے۔
 لہذا اس میں مجازاً تو بیخ (دھمکی) ملا ہو گا۔ جیسا کہ قولہ تعالیٰ میں تو بیخاً فرمایا گیا ہے
 (فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ اِنَّا لَعَدُّنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا)

اس پر جو قرینہ دلالت کر رہا ہے وہ ہے (اَعَدُّنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا)

اسلامک ریسرچ سوسائٹی فیضانِ اہلسنیت (ملتان)

150- "بدلالة معنی بیر جمع الی المتکلم" کی وجہ سے
حقیقت کو چھوڑ دیا گیا ہے مثال دے کر وضاحت
کریں؟

(ج)۔ (1) جیسے کوئی شخص اپنی بیوی سے کہتا ہے:

(إِنْ خُرَجْتَ فَأَنْتِ طَالِقٌ)

اس قول کو سنتے کے بعد اگر وہ عورت فوراً چلی گئی تو طلاق واقع ہو جائے گی
اگر وہ کچھ دیر ٹھہری رہتی ہے تو طلاق واقع نہ ہوگی کیوں کہ کلام کی حقیقت تو
یہ ہے کہ وہ عورت جب تک طلاق واقع ہو جائے مگر متکلم کے کلام کی دلالت
میں بات کی طرف لوٹ رہی ہے کہ وہ اُسی وقت نکلے لہذا حقیقی معنی کو چھوڑ دیا جائے

(2) اگر کوئی مرد دوسرے سے کہے۔

(تَعَالِ تَخَذِ مَعِيَ) "اؤ میرے ساتھ ناشتہ کر لو"

اب اس قول کا حقیقی معنی تو یہ ہے کہ جب بھی وہ اُس کے ساتھ ناشتہ کرے تو اُس
کا غلام آزاد ہو جائے لیکن اس کو بدلالة معنی بیر جمع الی المتکلم کی وجہ سے چھوڑ دیا گیا ہے
اور اس کے بعد ناشتہ کرتا ہے اپنے گھر میں آکر تو وہ حادثہ نہ ہوگا نہ ہی اُس کا غلام آزاد ہوگا
بلکہ تغذی وہ والا ناشتہ ہے جس کی طرف مدعو کیا گیا ہو اب جو یہ گھر میں بیٹھ کر کھا رہا ہے
مدعو والا کھانا تو نہیں ہے۔

15- "بدلالة محل الکلام" کی وجہ سے حقیقت کو چھوڑ دیا گیا ہے مثال دے

کر وضاحت کریں؟

(ج)۔ کیوں کہ اگر حقیقی معنی کو مراد لیں تو قرآن وحدیث میں کذب لازم آئے گا

جیسے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ) "اعمال کا دار و درار نیتوں پر ہے۔"

حقیقی معنی تو یہ ہے کہ اعمال جو ارج بعیر نیت کے درست نہیں ہوتے یہ بات درست نہیں ہے۔
بلکہ بعض اعمال جو ارج بعیر نیت کے درست ہوتے ہیں۔
مثلاً اگر کوئی شخص نماز پڑھے تو ظاہر ہے کہ اعمال کا جائز ہونا دنیا میں موقوف رہے گا نیت پر۔
اگر علم کو مقدر کریں تو دو صورتیں ہیں۔

1. خود۔ 2. مالا جماع مراد

ہمارے نزدیک عموم مشترک لازم آئے گا یہ اس پر دلالت نہیں کرتا
کہ اعمال نیت پر موقوف رہیں گے اسی وجہ سے وضو میں نیت
کرنے فرض نہ ہوگا جو امام شافعی نے کہا ہے۔

تمام عبادات میں ثواب مقصود ہے اگر عبادت نیت کے بغیر ثواب سے
خالص ہو جائیں تو پھر جو از غوت ہو جائے گا رسول اللہ نے فرمایا:

(میری امتی سے خطاء اور نسیان کو اٹھالیا گیا ہے)

اس حدیث کا ظاہری معنی تو یہ ہے کہ خطاء اور نسیان اعت میں ہوں گے ہی نہیں۔ یہ
باطل ہے۔ اس کو محمول کریں گے اس بات پر کہ آخرت میں گناہ مرفوع کر دیئے جائیں

عبادت کی وضاحت کریں۔

1- (والتحریم المضاف الی الاعیان کالمحارم والنحر حقیقة عندنا خلافا للبعض)

تکمیل 12:43 PM بروز بدھ
09 جنوری 2022

فقیر عبد المنان عطاری قادری

اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت (ملتان)

سورۃ الاحقاف

محمد وقار حسین قادری
محمد شکیل عطاری

مترتب:

سرر: محمد جاوید عطاری قادری

اسلامک پرنسپلز انسٹی ٹیوٹ فیضانِ اہل بیت (ملتان)



مت اور حدیث تعریف نیز باب اقسام السنہ کتنی اور کونسیں اقسام بہر مشتمل ہے۔

حضرت علیہ السلام کے قول، فعل، تقریر اور صحابہ کے قول، فعل پر سنت کا اطلاق کیا جاتا ہے۔

حدیث کا اطلاق صرف حضور علیہ السلام کے قول پر ہوتا ہے۔

اقسام السنہ کی اقسام۔

۱۔ کیفیۃ الاتصال بنا من رسول اللہ۔

۲۔ التقسیم الثانی فی اللفظیات۔

۳۔ التقسیم الثالث فی بیان محل الخبر الذی جعل الخبر فیہ حجة

۴۔ التقسیم الرابع فی بیان نفس الخبر

التقسیم الاول فی کیفیۃ الاتصال بنا من رسول اللہ " ضروریہ تقسیم وجہ صحت میں نیز اصل وضاحت مع اقلہ بیان کریں۔

۱۔ وجہ صحت:

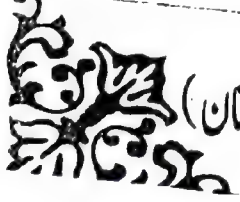
الاتصال عامل ہوگا یا غیر عامل ہوگا اگر عامل ہوگا تو اس کو حقائق میں اور اگر غیر عامل ہوگا تو اس میں شبہ صرف صورت ہوگا یا صورت معناداروں میں ہوگا۔
اول کو مشہور اور ثانی کو غیر مشہور ہے۔

۲۔ مضاف:

پہلی قسم اس چیز کے بارے میں ہے کہ جو حدیث ہے وہ حضور علیہ السلام سے کہی گئی ہے یعنی اس کے نتیجے کی کیفیت کیا ہے اس کی تین صورتیں ہیں۔

۳۔ الاتصال عامل ہوگا:

جیسے: خبر حقوالتر





غزائی تفریف : وہ خبر جسکو ایسی قوم نے دواہیت کیا ہو کہ جن کی تعداد با شمار ہو
 ان سب کا جوہر پر جمع ہونے کا وہیم بھی نہ ہو کثرت کی وجہ سے ۔
 بہ صورت حال اس خبر یعنی متواتر ہیں اقول، آخر اور وسط تک رہے ہونکہ
 راوی عادل ہوتے ہیں اور ان کے امکان بھی مختلف ہوتے ہیں اس لیے ان کا کذب بہ
 متفق ہونے کا وہیم بھی نہیں ہو سکتا ۔

غزائی میں بعض تعداد کی شرط نہیں ہے بلکہ انہی تعداد ضروری ہے جو علم ضروری کو ثابت
 کرے جبکہ بعض کے نزدیک تعداد شرط ہے یعنی بعض کے نزدیک چالیس اور بعض (70)
 اور بعض کے نزدیک (۱۰۰) ہیں۔ خبر متواتر جس تمام زمانے پر رہیں جب سے خبر ظاہر ہوئی
 اس سے لے کر اک کو نقل کرنے کے وقت تک ایک زمانہ ہوتا ہے۔

مثال : قرآن مجید کو نقل کرنا اور پانچ نمازیں بہ مثال مطلق متواتر کی ہے نہ کہ
 متواتر سنت کی کیونکہ سنت متواتر کے وجود میں اختلاف ہے ایک قول
 یہ ہے کہا گیا کہ اس میں کوئی شے نہیں پائی جاتی اور ایک قول یہ ہے کہ ان
 الاعمال بالنسب بہ متواتر ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اللہ علیہ السلام
 علی من اثر خبر متواتر ہے ۔

خبر متواتر کا حکم :

یہ خبر علم یقینی کا فائدہ دیتی ہے ۔
 جیسے : حشایدہ علم یقینی کو ثابت کرتا ہے اور خبر متواتر کا منکر کافر ہے ۔

خبر متواتر کے حکم میں اختلاف :

معتزل : یہ علم طمانینہ کا فائدہ دیتی ہے کہ اس
 میں ہدق کی جانب راجح بیوی ہے یقین کا فائدہ نہیں دیتی ۔

ابن قوم :

یہ علم استدلال کا فائدہ دیتی ہے نہ کہ علم ضروری کا ۔



التقسيم الاول کی دوسری قسم یہ ہے کہ یا تو ایسا اتصال ہوگا جن میں صورت شیعہ ہوگا۔
 ضبر مشہور ہے۔
 ضبر کی تعریف۔

وہ حدیث جو صحابہ کرام کے زمانے میں ضبر واحد کے طور پر مشہور ہوئی ہو۔
 اس کے بعد ضبر مجمل چائے۔ یہاں تک کہ ایسی قوم روایت کرے جن کا ادب
 و تقویٰ ہو نا بھی وسم نہ ہو۔
 ضبر مشہور کا حکم۔

علم طائیف کو واجب کرتی ہے متواتر سے ادنیٰ اور ضبر واحد سے اعلیٰ ہوتی ہے
 اس کے ذریعے کتاب اللہ پر زیادتی کرنا جائز ہے اور اس کا منکر کافرین کا عمل ہے۔

جام جہاں کا موقف۔
 ضبر مشہور متواتر کی ایک قسم ہے علم یقینی کو ثابت کرتی ہے اگر
 منکر کافر ہے۔

التقسيم الاول في كيفية الاتصال بنا رسول الله في تيرى قسم کی وضاحت کریں۔

ج۔ وہ تیری قسم جس میں اتصال شیعہ صورت و معنی دونوں طرح ہوگا۔ جیسے ضبر واحد۔
 کیونکہ قرون ثلاثہ میں کسی قرن میں مشہور نہیں ہوتا جیسے ضبر واحد۔

ضبر واحد کی تعریف۔
 وہ ضبر جسکو ایک یا دو یا اس سے زائد راوی روایت کریں۔ ان میں تعداد
 کا کوئی اعتبار نہیں ہے بشرطیکہ

ضبر واحد کا حکم۔
 یہ مکمل لازم کرتی ہے لیکن یہ علم یقینی کو ثابت نہیں کرتی۔

ضبر واحد کے عمل کو ثابت کرنے پر دلائل۔

كتاب الله (فلولا الفرق من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذرو قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون)

آیت میں وارد لیتفقوا و لیئذرو " کی فہمائیر طائفہ کی طرف راجح ہیں اور اس
 آیت میں دو ما اس سے زائد افراد سیر ہوتا ہے جبکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی بات قبول کرنے اور
 اس پر عمل کرنے کو واجب قرار دیا لہذا معلوم ہوا کہ خبر واحد عمل کو ثابت کرتی ہے۔

معنی اس وقت ہوگا کہ لیتفقوا و لیئذرو کی فہمائیر طائفہ کی طرف اور
 اہمیت کی فہمائیر فرقہ کی طرف راجح ہوں اس آیت میں ایک اور توجہ بھی ہے
 مطالعہ فہمائیر کا معاملہ نہایت تفصیل سے برٹلس ہوگا اور اس وقت یہاں اہمیت ثابت نہ
 ہوگا۔

سنت - (1) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی ہدیہ سے متعلق
 خبر و قبول فرمایا اور فرمایا - لکن ہدیۃ ولنا ہدیۃ۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سلیمان رضی اللہ عنہ کی ہدیہ سے متعلق خبر و قبول فرمایا
 اور اس سے اس تنازعہ فرمایا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کو آپ نے ہمیں کیطرف قاضی بنا کر بھیجا۔

حضرت جبریل رضی اللہ عنہ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت الی الاسلام کا خط دیکر
 قبول کر کے بھیجا۔ یہ سب خبر واحد ہیں۔ اگر عمل کو لازم نہ کرتی تو آپ اس پر عمل کیوں کرتے؟ بتا چلا
 خبر واحد عمل کو لازم کرتی ہے۔

اجماع:

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے خبر واحد (الاٹھ من قریش) سے ذریعہ انصار
 ارجحیت قائم کی اور صحابہ نے اس کا انقاد نہ کیا لہذا صحابہ کا اس بات پر اجماع ہو گیا۔ کہ
 خبر واحد کو لازم کرتی ہے۔ نیز اس بات پر بھی اجماع ہو گیا کہ خبر واحد عمل کو لازم کرتی ہے نیز اس بات
 پر اجماع ہے کہ چالی کی عبادت و صرحت کے بارے میں خبر واحد قبول ہوئی۔

نیاس:

یہ صحاح میں خبر مشہور نہیں ملتی اگر خبر واحد کو رد کریں تو احکام حطل ہو رہ جائیں

الحدیث بارے میں ابن داؤد کا موقف =

عمل علم سے ثابت ہوگا۔ خبر جان باری تعالیٰ ہے
 اولاً تنقیح ما یصلح لا بد علم (یعنی جس کا مقبوس علم نہیں اسکی اتباع نہ کرو! معلوم ہوا کہ علم
 عمل کو لازم کرتی ہے۔ اور عمل علم کو مزوم ہے لہذا خبر واحد عمل کو لازم نہیں کرے گی کیونکہ یہ علم کو
 ثابت نہیں کرتی ہے۔

اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت (ملتان)

مذکورہ آیت جمہولی گواہی پر مہمول ہے اور اس آیت میں "علم" کلمہ سیاق و سباق میں واقع ہے جو کہ "علم" کا مادہ دہرا ہے معنی یہ ہے کہ اسکی اتباع نہ کرو جسکا تمہیں بالکل علم نہ ہو۔

ادای کے معروف یا مہمول ہونے کی کنسی اور کون کونسی قسمیں ہیں
وہاں تک کہ کریں؟

جواب: جب راوی معروف ہوگا تو اسکی دو قسمیں ہیں۔

(1) معروف بالفقہ والاحتجاج (2) معروف بالعدالت والافتاء
اگر راوی روایت حدیث و عدالت میں مہمول ہو (یعنی اس سے ایک یا دو روایات میں غریبی
ہوں) تو اسکی پانچ قسمیں ہیں۔

اسلاف نے اس سے روایت کی ہے

اسلاف نے اس کو قبول کرنا میں اسلاف کا اختلاف ہے۔

اسکی حدیث پر عمل سے سکوت ہے

اسلاف سے اس کا طرف رد کرنا بھی ثابت ہے۔

اسلاف کے زمانہ میں اسکی حدیث ظاہر میں نہیں ہوتی کہ وہ قبول کرتے ہیں یا رد کرتے ہیں۔

3: مہمول کی پہلی تین روایات حدیث معروف کی طرح ہیں۔

چوتھی صورت میں روایت منکر ہے کہ قبول نہ ہوگی اور یا غویب صورت میں روایت قبول ہوتی
غلل / ناجائز ہوگا واجب نہیں بشرطیکہ قیاس کے۔

معروف بالفقہ والاحتجاج اور معروف بالعدالت والافتاء کا مخالف نہ ہو۔
وہاں تک کہ کیا حکم بیان کریں۔

جواب: (1) معروف بالفقہ والاحتجاج (اگر راوی فقہ اور اجتہاد میں معروف ہے)

عبداللہ ابن مسعود، عبداللہ ابن عباس، عبداللہ ابن عمر، زید بن ثابت، ابی بن کعب،
عائز بن جبلی، ابو موسیٰ اشعری اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا (ان کی روایت حجت ہوتی۔
ان کے مقابلے میں اگر قیاس کے لئے تو اس قیاس کو ترک کر دیا جائے گا۔

بالا میں مذکور ہفتہ کے روایت کی خبر واحد کے مقابلے میں اگر قیاس آجائے تو بھی قیاس
پر عمل کیا جائے گا۔

اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت (ملتان)



اہل بیت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی! من عمل جوارہ غلبتہما
 زمان حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ائینا هذا الوفاء من عمل عبدان
 یا ایہا؟ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے قیاس کے مقابلے میں کہنے والے فریاد
 کرتے آدیا۔

۱۰: ضرور احد اپنی اہل کی وجہ سے قطعی ہے شنبہ تو اس کے ہم تک پہنچنے میں ہے جبکہ قیاس
 زائل و وصف دونوں میں مشکوک ہے۔ لہذا قیاس ضرور احد کے مقابلے میں
 نہ آئے گا۔

معروف بالا جہاد والحفظ =

۱۱: راوی عدالت و حفظ میں مشہور ہو (جسے حضرت انس
 بن مالک وغیرہ) اہل حدیث اگر قیاس کے موافق ہوں تو فتح و گزرنے ضرور اسے
 قیاس پر عمل کیا جائے گا۔

۱۲:

مذکورہ مسئلہ میں بھی قیاس کو ترک کر دیا جائے گا تو حسن نقل وجہ رائے کا
 دروازہ بند ہو جائے گا اور اللہ پاک کے فرمان (فا تبارکوا یا ولی الابرار) کی مخالفت
 لازم آئے گی۔

روایت کا قیاس کے مخالف ہونا اس وجہ سے بھی ہو سکتا ہے کہ راوی نے اپنی
 نقل کے مطابق روایت کو بالمعنی نقل کیا۔ اور روایت بالمعنی میں اس نے خطا کھائی اور
 کہار علی اللہ علیہ السلام کی مراد کو اس نے نہ سمجھا۔ لہذا اس احتمال کی وجہ سے روایت کو
 ترک قیاس پر عمل کیا جائے گا اور البتہ جس مذکورہ روایت کو معاذ اللہ بکھا جائے
 اس سے بیکم وجہ وہی ہے جو ابھی بیان ہوئی۔ جسے حدیث معمرہ قیاس کے مخالف ہے
 اور ائمہ راوی معروف بالعدالت والحفظ ہیں لہذا بیان قیاس پر عمل ہوگا۔

۱۳: حدیث معمرہ کی مختصر و مفاد کریں نیز تقریر کا معنی بتائیں؟

ج: تقریر =

جب جانور کو بچنے کا ارادہ ہو تو چند دن تک حائل کا دودھ نہ دینا
 تاکہ خیریت وقت ضروریات دودھ کی کثرت کو دیکھ کر دھوکا کھا جائے اور بچے دھوکے



السلامک فیہ نیوریش فیضان اہل بیت (ملتان)

ابن ابی لحد میں بیعت ہی کم دودھ حاصل ہو۔

بیعت نصریہ =

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: او شیئوں اور مکروں کا نصریہ نہ کرو اور بعد نصریہ اگر کوئی جانور نہ پئے تو دودھ دو پئے کے بعد اسے دو میں سے ایک کا اختیار ہے اگر راہی ہو تو جانور اپنے پاس رکھے اور ناراض ہو تو جانور واپس کر دے اور ایک ساتھ وہ ایک ہمارے کھجور بھی دے۔

اس سے مخالفت کی وجہ =

یہ روایت من کل وجہ قیاس کے مخالف ہے تمام عروانات مثلاً غضب وغیرہ اور بیوعات میں مثلاً اشہاء کا تاوان مثل سے اور قیمتی اشہاء کا تاوان قیمت سے دیا جاتا ہے لہذا مذکورہ صورت میں جو دودھ لی لیا گیا اس کا تاوان بھی یا تو مثل سے یعنی دودھ سے یا بھر قیمت سے ہو حالانکہ السائیں اور کھجور سے بھی تاوان دیں تو دودھ کے کم یا زیادہ ہونے سے کھجور کی مقدار بھی کم یا زیادہ ہونی چاہیے۔
یہ روایت میں ایک ہمارے قدر کو لازم کیا گیا ہے خواہ دودھ کم ہو یا زیادہ۔

امام و امام شافعی =

اور امام ابو لیلیٰ حدیث چھترافہ کے ظاہر پر عمل کرتے ہیں جبکہ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ دودھ کی قیمت لوٹائی جائے گی۔

ث =

راوی کے عادل و حافظ اور مجتہد و فقیہ ہونے کے اعتبار سے روایت کو قیاس پر ترجیح دینا باندہ کی جو بحث گزری یہ غلطی ابن ابان و اکثر متاخرین کا مؤقف ہے۔

الرفی =

بہذا راوی کی حدیث قیاس پر مقدم ہوگی جبکہ وہ روایت کتاب اللہ اور سنت مشہورہ کے خلاف نہ ہو۔

یل =

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جنین کے متعلق حضرت حمل بن عامر رضی اللہ عنہ کی روایت کو قبول فرمایا اس میں غرہ واجب فرمایا حالانکہ یہ روایت قیاس کے مخالف ہے

اس سے مخالفت کی وجہ

جس میں اگر کوئی نہ ہو تو قائل دین لازم ہوئی جاوے
اور مردہ کا کوئی شے لازم نہیں ہوئی جاوے حالانکہ روایت اس کے خلاف ہے۔

ابہ: جو غار میں قبضہ لگا ہے اس کو وہو لازم ہونا جس روایت سے ثابت ہے
اور جب قیاس کے مخالف ہے لیکن صحابہ کبار نے چونکہ اس روایت کو لیا ہے اس لیے
اس روایت کو مقدم کیا ہے۔

از راوی عدالت و روایت حدیث میں مجہول ہو کر وہ معروف ایک یا دو
روایات میں معروف ہونے یا پنج قسمیں میں ہر ایک وہ مخالفت نہیں؟

اب: اول۔ اسلاف کا اس راوی سے روایت کرنا اس راوی کے عادل ہونے
پر ثابت ہے۔

ثانی: اسلاف کا طعن سے سکوت کنزہ قبول کے ہے۔

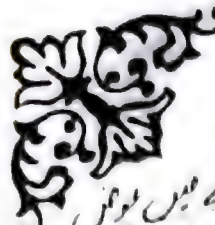
ثالث:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس عورت کے جہر کے بارے میں
سوال کیا گیا جس کا میر مقرر نہ ہوا تھا اور دخول سے قبل اس کا شوہر فوت ہو گیا۔ آپ
رضی اللہ عنہ نے ایک ماہ کے غور و فکر کے بعد فرمایا: اس عورت کو میر متلی ملے گا اور اس
میں کمی و زیادتی نہ ہوگی۔ یہ سن کر حضرت معقل بن سنان رضی اللہ عنہ نے عرض کی۔
یہی کلمہ ملی اللہ علیہ والہ وسلم نے پردہ بنت و اشق کے بارے میں یہی فرمایا تھا۔

پس حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے حد فوش ہوئے۔ لیکن یہ روایت چونکہ
قیاس کے مخالف ہے اس کی روایت کو قبول نہ فرمایا اور ارشاد فرمایا
اس عورت کو میراث کافی ہے اسکو میر نہیں ملے گا۔

قیاس کی مخالفت کی وجہ سے

اسلامی فقہاء نے فیضان اہل بیت (ملتان) کے نام سے



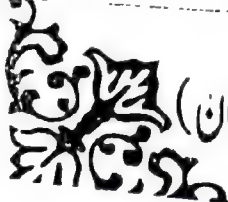
کو سلام طور پر واپس مل گیا ہے لہذا اس سے مقابلہ میں لوگوں
بہت زیادہ غور سے دیکھ رہے ہیں کہ اگر مہر مقرر نہ ہوگا اور زوجہ سے دخول سے قبل
ملاقات دے دی۔

مناقشہ: پیارا بھائی! حضرت بن سنان کی حدیث پاک پر ہے کیونکہ کیا عذاب جسے
حضرت علیؓ سے روایات میں ان سے روایات کی ہے۔ لہذا یہ معروف
بالحدیث کی طرح ہو گئے۔
قیاس کی مانند صحت کی طرح صحت کو مؤکد کہہ دینی ہے اسی طرح مثلی کو
بھی مؤکد کہہ دینی ہے۔

البع: خاتمہ سنت قیس رضی اللہ عنہما نے روایت کی کہ ان کے مشورے سے انہیں بن
ملا اقبیس دے دیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کیلئے سستی اور نفقہ مقرر فرمایا۔
نبی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس روایت کو یہ کہہ کر رد فرمادیا کہ ہم اپنے رب کی کتاب
اور اپنے نبی کی سنت کو ان کی عورت کے کہنے کی وجہ سے ترک نہ کریں گے کیونکہ
میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا: اکی عورت
کو نفقہ سستی ملے گا۔

نوٹ: سنت تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خود بیان فرمادی اور قرآن پاک سے (ا)
آخر جوہن اور وہم مطلقاً منع (یا المعروف) یا بھر قرآن و سنت سے (حاملہ مستورہ
معنہ عن الطلاق الرجعی) پر قیاس مراد ہے

فاس: اگر راوی مجہول کی روایت اسلاف کے زمانے میں ظاہر ہی نہ ہوتی کہ
اسلاف قبول یا رد کرتے تو اس حدیث پر عمل کرنا جائز تو ہوگا لیکن واجب نہ ہوگا۔
جسے وہ روایت قیاس کے مخالف نہ ہو اور اسکا فائدہ نہ ہوگا کہ ہم حکم کی اضافت
قیاس کی طرف نہیں بلکہ حدیث کی طرف رہیں گے اور خصم کو منع حکم میں
وہ اختیار نہ ملے گا کہ جو قیاس ملنا ہے۔



اسلامک ایونیورسٹی فیضان اہل بیت (ملتان)

باب اقسام السنہ کی دوسری تقسیم کو نفی ہے اور کس کے بارے میں ہے وہاں نہ ہے۔

ج. باب اقسام السنہ کی دوسری تقسیم "التقسیم الثانی فی الانقطاع" ہے اور یہ حضور علیہ السلام سے ہم تک حدیث کے بارے میں ہے یعنی حضور علیہ السلام سے ہم تک حدیث کے انقطاع کے نہ ہونے کے بارے میں ہے۔

وضاحت: "التقسیم الثانی فی الانقطاع" کی دو اقسام ہیں۔
(1) ظاہر (2) باطن

الانقطاع ظاہر:

اس کو مرسل کہا جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ راوی اپنے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین وساطت کو ذکر نہ کرے اور راویوں کو حذف کرے۔
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کذا۔

اگر ارسال صحابی سے ہو تو روایت یا لا جماع قبول کی جائے گی۔ لیکن غالب مانا یہی ہے کہ اس نے بذات خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہوگا اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس نے کسی دوسرے صحابی سے سنا ہوگا اور وہ خود اس وقت موجود نہ ہو تو اگر صحابی کہتا ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا حدیثی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو اس کی حدیث قبول کی جائے گی۔

تابعی یا تبع تابعی ارسال کرنے۔

انقطاع کی حد کورہ قسم میں اختلاف ہے قبول ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں۔

الاعظم۔

قبول کی جائے گی۔

الاضاعی۔

قبول نہیں کی جائے گی۔

السلامت کی ایک نئی قسم فیضان اہل بیت (ملتان)

آپ فرماتے ہیں کہ جب راوی کی ہفتات مجہول ہوں تو وہ حدیث حجت نہیں بنتی
تو راوی کی ذات اور ہفتات دونوں مجہول ہوں تو بدرجہ اولیٰ قبول نہیں کی جائے گی۔
تین چند صورتوں میں قبول کی جائے گی۔

(1) قطعاً سے تاثر ہو جائے۔

(2) قیاس صحیح سے تاثر ہو جائے۔

(3) راحت نے قبول کے مرتبہ میں لیا ہو۔

(4) کسی اور سند سے اقبال ثابت ہو جائے۔

امام اعظم کی دلیل =

بہارِ قلام اس راوی کی مرسل میں ہے اگر وہ اسناد کرے تو اس
کی روایت قبول کی جائے گی یعنی اس کے بارے میں بہارِ احسن ظن ہے۔
کہ اس نے جس کی طرف روایت کی ہے اس پر اس نے جھوٹ نہیں لولا بیوفا اور یہ جس
ظن حضور علیہ السلام پر جھوٹ نہ لولنے میں بدرجہ اولیٰ ثابت بیوفا بلکہ ان کی مرسل حسد سے
بھی اٹلی ہو گئی۔

کیونکہ اس روایت کا حق بیوفا اس کے نزدیک ثابت ہو چکا ہے اس لیے اس نے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت کر دی مگر خلاف حسد کے کیونکہ اس میں تو راوی
راویوں کے نام ذکر کر کے ذمہ سے فارغ ہو جاتا ہے۔

(3) صحابی تابعی، تبع تابعی کے علاوہ کوئی ارسال کرے۔

القطاع ظاہر کی اس قسم میں اختلاف ہے۔

عام کفری =

قبول ہو گئی

ابن ابان =

قبول نہیں ہو گئی۔

ابن ابان کی دلیل =

قرون ثلاثہ کے بعد کا زمانہ فسق کا ہے اس زمانے کی عدالت
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر نہیں دی لہذا ان کی مرسل قبول نہیں کی جائے گی۔

(4) من وجہ مرسل ہو اور من وجہ مسند ہو۔

یہ مرسل مقبول ہو گئی۔

اسلامک یونیورسٹی فیضانِ اہل بیت (ملتان)

(۶)

ایک قول یہ ہے کہ یہ قبول نہ ہوگی کیونکہ ارسال جرح ہے اور اسناد تعدیل ہے اور یہ جمع بیوں کو جرح غالب ہوتی ہے۔

(۱) التقسیم الثانی فی الاقطار کی دوسری قسم کونسی ہیں مع وفاق بیان کریں؟

ج: التقسیم الثانی فی الاقطار کی دوسری قسم "القطار باطن" ہے۔
القطار باطن وہ ہے کہ سند متصل ہو مگر کسی اور وجہ سے روایت میں خلل آجائے۔

انما (۱) راوی کی شرائط کا فقدان بیونا۔

(۲) ما فوق دلیل سے مخالفت۔

(۱) شرائط کا فقدان : اس کا حکم یہ ہے کہ روایت قبول نہ ہوگی۔ مثلاً: مافر، فاسق کی خبر

(۲) ما فوق دلیل سے مخالفت :

اس کی چار صورتیں ہیں۔

۱) کتاب اللہ کی مخالفت :

مثلاً: "اصولہ الا لفاحۃ اللہ" یہ روایت "فاقرءوا ما تسمعون من القرآن" میں موجود کلمے مخالف ہے اور من میں ذکرہ فلیتقوا والی روایت "فہ رجال یحییون ان یتفقروا" کے مخالف ہے۔

(ii) سنت معروفہ کی مخالفت :

مثلاً: ایک گواہ اور قسم کے ساتھ فیصلہ کرنے والی روایت "البتہ علی المدل الخ سنت معروفہ کے مخالف ہے۔

(iii) حادثہ مشہورہ کے مخالف :

مثلاً: نماز میں تسمیہ کو جہراً پڑھنے کی روایت حادثہ مشہورہ کے مخالف ہے کیونکہ نماز منسل مستحکم ہے اس میں بزاروں افراد نے شرکت کی لیکن تسمیہ کو جہراً صرف حضرت ابولیریزہ رضی اللہ عنہ نے سنا یہ عجیب جہز ہے۔

المر من منه الائمة من الهدر الاول:

صحابہ کرامؓ نے اس حدیث پاک سے استدلال نہ کیا بلکہ اس روایت سے اتفاق پر دلیل ہوئی۔
مثلاً:

صحابہ کرامؓ کا بجز بیروزگاری کے بارے میں اختلاف ہے اور اول میں ہماری رائے سے استدلال کیا کسی نے بھی روایت "ابتغوا فی مال الغنمی خیراً ثانیاً" کی طرف التفات نہیں کیا۔

حکم =

انقطاع باطنی کی ان تمام اقدام میں روایت مردور ہوئی۔

باب اقدام السنہ میں سے تیسری تقسیم کس کے بارے میں ہے نیز اس کی اقسام کبھی؟

ج: باب اقدام السنہ کی تیسری تقسیم "ظہر کے عمل کے بیان میں ہے وہ عمل جس میں ضرور کو چھت بنایا جائے۔

اقسام =

اس تقسیم کی اولاً دو اقسام ہیں:

(1) حقوق اللہ (2) حقوق العباد

(1) قسم اول (حقوق اللہ) کی اقسام -

(1) عقوبات (2) عبادات

(2) قسم ثانی (حقوق العباد) کی اقسام:

(1) جس میں الزام محض ہو۔

(2) جس میں اجلاً الزام نہ ہو۔

(3) جس میں من وجہ الزام ہو اور من وجہ الزام نہ ہو۔

یاد رہے کہ کل پانچ اقسام ہوئیں اور یہ اقدام مطلق ظہری ہے۔

باب اقسام السنہ کی تقسیم ثالث کی اقسام میں خبر واحد کے تحت جتنے اور نہ بننے کے بارے میں و مباحث کے ساتھ بیان کریں؟ نیز خبر واحد کو قبول کرنے کی شرائط ہیں یا نہیں بیان کریں؟

ج: (1) حقوق اللہ = حقوق اللہ، خبر واحد تحت ہے۔
 .. خواہ عبادات میں یا مقویات یا مبادات و مقویات میں دائرو یا ان میں سے کسی ایک کیلئے۔

شرائط: حقوق اللہ میں خبر واحد بلا شرط مقبول ہے۔
 دہلی: کیونکہ صحابہ علیہم السلام نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے النفاذ میں کی حدیث کو قبول کیا حالانکہ اس روایت کو آپ کے علاوہ کسی اور نے روایت نہیں کیا۔

قول ثانی: راوی اگر ایک سے زائد ہوں گے تو خبر واحد مقبول ہوگی۔

دلیل: کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار کے نامکمل ہونے کے بارے میں حضرت ذوالسیدین رضی اللہ عنہ کی خبر کو قبول نہ کیا جب تک دیگر افراد نے ان کی تصدیق نہ کر دی۔

امام زرخی: وہ قسم جس کا تعلق مقویات سے ہے اس میں خبر واحد قبول نہ ہوگی اور نہ ہی اس سے حدود ثابت ہوگی۔

دلیل: کیونکہ اس کے "اتصال" میں شبہ ہوتا ہے اور حدود ثبوت سے دور ہو جاتی ہیں۔ جبکہ قاضی کے پاس گواہوں سے حدود کا ثبوت ہونا خلاف قیاس نص سے ثابت ہے۔

(2) حقوق العباد

(ا) اگر اس میں الزام محض ہو۔
 مثلاً: کسی پر دین یا ایمان، حبس، عیسویہ، ہر شخص، مظلومہ کا حق ثابت کرنا۔

شرائط:

اس کے قاضی کے پاس مقبول ہونے کیلئے اس میں خبر کی تمام شرائط (افضل، عدالت، ضبط، اسلام) کے ساتھ ساتھ راویوں کا متعدد ہونا، ولایت اور لفظ شہادت کا ہونا ضروری ہے۔

اسلامک یونیورسٹی فیضانِ اہل بیت (ملتان)

اس میں اہلاً الزام نہ ہو۔

مثلاً: وکالت، مضامین کی خبر واحد اور ہر کا فاسد ہو گیا۔
خبر دینا۔

شرائط: اس خبر کے مقبول ہونے کیلئے راوی کا حرف مائل ہونا کافی ہے خواہ وہ بچہ یا بالغ ہو یا غلام، مسلمان ہو یا کافر، عادل ہو یا فاسق۔

ملکت: کیونکہ ایسے افراد بہت کم ملتے ہیں جو تمام شرائط کے جامع ہوں عرب و عجم حضور علیہ السلام و انبیاء و ائمہ کے بارے میں نیک ہو یا فاجر اس کی خبر کو مقبول فرما لینے ہوتے۔

(iii) اگر خبر من وجہ الزام ہو اور من وجہ الزام نہ ہو۔

مثلاً: وکیل کو معزول کرنے کی خبر دینا یا ماذون پر جرم کرنے کی خبر دینا۔

شرائط: اس خبر کے مقبول ہونے کی شرائط جیسے اختلاف ہے۔
امام المظہر:

اس میں ضروری ہے کہ راوی متعدد ہوں یا بھراؤن عادل راوی ہوں۔

ملکت: تکرار جانبدار (من وجہ الزام اور من وجہ الزام نہ ہو) کی رعایت ہو جائے۔

ماہرین:

اس میں ہر عاقل کی خبر قبول ہے خواہ وہ عادل ہو یا فاسق۔

ملکت:

کیونکہ معاملات میں گواہی قبول کرنے کی ضرورت رہتی ہے اگر مذکورہ شرائط میں سے کسی ایک کو الزام کر دیا تو معاملات مشکل ہو جائیں۔

(13) باب اقسام السنہ کی جو تھی تقسیم کوئی ہے نیز اسکی کتنی اور کون کونسی اقسام ہیں مع وضاحت تمہیں؟

ج: باب اقسام السنہ کی جو تھی تقسیم "التقسیم الرابع فی بیان نفس الخبر" ہے

تقسیم رابع کی اقسام ، یا نفس خبر کی اقسام۔
تقسیم رابع یا نفس خبر کی چار اقسام ہیں۔

(1) محیط صدق۔

مثلاً = خبر رسول، کیونکہ اذکر قطعاً اس بات پر قائم ہے کہ حضور علیہ السلام جھوٹ اور تمام گناہوں سے پاک ہیں۔

(2) محیط کذب۔

مثلاً = فرعون کا رب ہونے کا دعویٰ کرنا، کیونکہ یہ بات سچی ہے کہ حادثہ قحطی خدا نہیں ہو سکتا۔

(3) جو بغیر کسی ترجیح کے صدق و کذب کا احتمال رکھتی ہو۔

مثلاً = فاسق کی خبر اسلام کی وجہ سے صدق جبکہ فسق کی وجہ سے کذب کا احتمال رکھتی ہے۔

(4) جس میں صدق کذب پر ترجیح پا جائے۔

مثلاً = ایسے عادل شخص کی خبر جو تمام شرائط کا جامع ہو۔

(14) نفس خبر کی جو بھی قسم کو نفسی ہے نیز اس کی کئی طرفیں ہیں و مذاہن کے ساتھ یکھیں نیز ان طرفوں میں رخصت و عزیمت ہے تو ان کو بھی بیان فرمائیں؟

ج۔ نفس خبر کی جو بھی قسم وہ ہے جس میں صدق کذب پر ترجیح پا جائے۔

نفس خبر کی جو بھی قسم کی طرفیں۔

نفس خبر کی جو بھی قسم کی ہیں طرفیں ہیں۔

(1) طرف سماع۔

اولاً محدث سے حدیث کی سماعت کرنا۔

(2) طرف حفظ۔

سماعت کے بعد اوّل تا آخر اس کو یاد رکھنا۔

(3) طرف ادا۔

سماعت و حفظ کے بعد اس حدیث کو دوسرے تک پہنچا دینا۔

ان تمام طرفوں میں سے ہر ایک میں رخصت اور عزیمت دونوں ہیں۔

مدف سماع عزیمت :

یعنی جو مجلس اسماء سے ہو یعنی شاذ کے حدیث کی عبارت روایت یا پسینت سنا ہو۔ اس کی چار اقسام ہیں۔

نہ ان :

یہ ہے کہ شاذ محدث کے سامنے کسی حدیث کی قرأت کرے یا عرض کرے کہ آیا میں نے صحیح پڑھا ہے اور محدث فرمائی جی ہاں اور یہ قسم زیادہ اچھوت ہے کیونکہ جب اس نے خود پڑھا تو ضبط الہام میں شدید غنایت ہوئی۔ کیونکہ وہ خود عامل ہے اور محدث عامل لغیرہ ہے۔

سماعت :

یہ ہے کہ محدث شاذ کے سامنے حدیث کو بیان کرے اور تلمیذ اس کو سن لے۔ ایک قول کے مطابق یہ قسم احسن ہے کیونکہ یہی طریقہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تھا۔ لیکن درست یہ ہے کہ بیمارے حق میں پہلی قسم بھی احسن ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم معلم امت اور خطاء و نسیان سے محفوظ ہے۔

خط :

یہ ہے کہ محدث کسی شاذ کی طرف خط کی ترزیر کرے جس میں التمسید و نثار سے ہے (من فلان من فلان بن فلان) سو اس کے بعد حدیث کی سند ذکر کرے اور کہے جب تمہیں صبر خط ملے اور تم اس کو سمجھ لو تو اس کو ہری طرف سے روایت کرو۔

ابغام :

یہ ہے کہ محدث قاضی کو ابغام دے کر تلمیذ کے پاس بچھے اور کہے جب تمہیں میری حدیث مل جائے اور تم اس کو سمجھو تو اس کو ہری طرف سے روایت کرو۔

آخری :

آخری دو اقسام (خط اور ابغام) کے تحت ہونے لگتے ضروری ہے کہ ان قاعدت سے ثابت ہو۔



طرف سهام رخصت = جس میں اس سهام نہ ہو یعنی محدث و تلمیذ (شائر) کے ماہرین
 یا مذنباً سهام نہ ہو۔

طرف سهام رخصت کی اقدام۔

اس کی دو اقسام ہیں۔ (۱) اجازت (۲) مناوالت

اجازت: یہ ہے کہ محدث شائر کو کہے: میں تمہیں اجازت دیتا ہوں کہ تم اس کتاب کو جو میں نے فلاں سے روایت کی ہے "روایت کرو۔"

مناوالت: یہ ہے کہ محدث تلمیذ کو اپنی سهامت کی کتاب اپنے ہاتھ سے دیتے ہوئے کہے میری سهامت فلاں شیخ سے ہے تمہیں اجازت دیتا ہوں کہ تم اس کو میری طرف سے روایت کرو۔

اجازت و مناوالت کے تحت بننے کی شرائط۔

اجازت و مناوالت کے تحت بننے کیلئے شرط یہ ہے کہ جسکو اجازت دی جا رہی ہے وہ اس کتاب کو پہلے جانتا ہو۔

مثال:

جب ہم نے کسی کو مشکوٰۃ کی کتاب کی اجازت دی تو اگر وہ اس اجازت سے پہلے مشکوٰۃ کی کتاب کا عالم (جاننے والا تھا) اپنی طاقت کے ساتھ یا شروحات کی مدد سے یا اس کے علاوہ لیکن اس کے پاس سند صحیح نہ تھی جو مصنف علیہ الرحمۃ تک مل جائے تو ایسی اجازت درست ہے لیکن اگر وہ اس طرح نہ تھا یعنی پہلے سے جاننے والا نہ تھا۔ بلکہ وہ اس بات کا اعتماد رکھتا تھا کہ اجازت کے بعد معاملہ کرے گا۔ تو ایسی صورت میں اجازت درست نہ ہوگی۔



اسلامک یونیورسٹی فیضان اہل بیت (ملتان)